

اجابة الغوث

مشت

فقيه اوست شيخ طريقت و الحقیقت مودت و امان
محمد امین العزیز علی ابن برکات علی صاحب قلوب

رحم

مرد قاضی علام محمد دوزدا

باشد

مکتبہ محمد دوزدا سلطانیه مکاتبه دینیه اسلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
فَالْمُذَرَّاتِ - التَّارِخَاتِ، آيَاتِ، پارہ، ۳۰
ترجمہ:- پھر (حسبکم) ہر کام کا انتظام کرنے والے ہیں۔

إِجَابَةُ الْغَوْثِ

بیان حال النجاء والنجاہ والابداہ والاوتاد والغوث

مصنف:-
فیئبہ الامت، شیخ الطریقہ والحقیقت، عارف باللہ
محمد بن محمد بن عبدین عارف باللہ علیہ

ترجمہ

حضرت علامہ فتاحی غلام محمود خاں ارومی

ناشر:- مکتبہ محمد دین سلطانہ نکلانہ دینہ ضلع جہلم

مجموعہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

نام کتاب اِجَابَةُ الْفُرُوشِ
مصنف علامہ ابنِ عابدین شامی صاحب قلوب و دلائل
مترجم حضرت علامہ قاضی غلام محمد عثمان ہزاروی
ناشر مکتبہ مجددیہ سلطانہ ملک پورہ دینہ ضلع جہلم
قیمت

فہرست مندرجات کتاب

نمبر صفحہ

- م حالات علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ _____
- ۱ قطبہ کتاب _____
- ۲ سبب تصنیف کتاب _____
- ” کتاب کا نام _____
- ۳ پہلا باب، اقطاب، ابدال، اوداد، نجما، نقباء، کی صفات، حالات، اور جائے رہائش بیان ہیں _____
- ” قطب کا لغوی و اصطلاحی معنی، قطب کی دو تسمیہ _____
- ” قطب مشرق و مغرب جہان ہوتا ہے _____
- ” قطب کی قسمیں، تمام مخلوقات کی نسبت سے _____
- ۵ قطب خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں _____
- ” قطب مسلسل ہر دور میں ایک ہی ہوتا ہے _____
- ” قطب اور غوث دونوں کا مصداق ایک ہی شخصیت ہوا کرتی ہے _____
- ” بعض اقطاب خلافت باطنی کے ساتھ ساتھ حکومت ظاہری بھی رکھتے ہیں _____
- ” تمام خلف راشدین اقطاب تھے _____
- ” رجال غیب کی دو تسمیہ _____
- ۴ قطب کو مشرق، مغرب، شمال و جنوب تمام جہان ہیں _____
- گھوٹنے پھرنے کی طاقت عطا ہوتی ہے _____
- ” قطب کے حالات کو لوگوں سے غنی رکھنے کی وجہ _____
- ” قطب تمام اہل جہان کو ایک نظر سے دیکھتا ہے _____
- ” قطب کا اولیت میں مقام _____

مندرجات

نمبر صفحہ

- ۴ _____ قطب کی ہستی کے ساتھ جہان کی درشتی وابستہ ہوتی ہے
- ” _____ حضورؐ کے عہد ظاہری میں قطب اولیس قرنیہ تھے
- ” _____ صحابہ کرام کے زمانہ کے بعد سب سے پہلے قطب عربین جد العزیزؐ تھے
- ” _____ قطب کے انتقال کے بعد کون اُس کا جانشین ہوا ہے
- ” _____ قطب کے کئے وزیر ہوتے ہیں
- ۶/۷ _____ کونسا دلی عالم ملکوت کا شاہد کرتا ہے اور کونسا عالم ملک کا
- ۷ _____ ابدال کی تشریح اور اس کی چار وجہ تسمیہ
- ” _____ ابدال اگر کہیں جاتے تو وہ اپنی جگہ پر کس کو چھوڑ کر جایا کرتا ہے
- ” _____ حقیقتِ روحانی بعض اوقات چھانی باکس میں چھپی ہوتی ہے
- ۸ _____ ابدال کی صفات، علامہ قاشانی کے کلام سے
- ” _____ بارگاہِ الہی میں ابدال کی غفلت و توہین
- ” _____ ابدال کے طفیل بلائیں دور ہوتی ہیں
- ” _____ بندہ کے صرف یادِ الہی میں مشغول ہونے کا انعام
- ” _____ حدیثِ قدوسی کا مضمون
- ” _____ ابدال اور صالحین کے مقامات کی آپس میں کیا نسبت ہے
- ” _____ ابدال کا آخری درجہ قطب کا پہلا درجہ ہوتا ہے
- ۹ _____ ابدال کا جانشین کون ہوتا ہے؟ ابدال کی چالیس کی تعداد ہمیشہ پوری ہی رہتی ہے
- ” _____ اہم غزالی کی احیاء العلوم کے حوالہ سے حضرت ابو اللہ دہلوی کی حدیث میں ابدال کی عجیب جہات
- ” _____ تیسری ایسے مرد جن کے لوگوں میں ابراہیم علیہ السلام کا سانس جاگزیں ہوتا ہے

- ۱۰۔ ابدال کسی کی تحقیر نہیں کرتے، اور نہ ہی بڑائی جلاتے ہیں۔
- ۱۱۔ دنیا سے دشمنی کا نتیجہ آخرت کی محبت، اور آخرت کی محبت کا نتیجہ دنیا سے بے رغبتی ہے (حدیث)۔
- ۱۲۔ بیس لطف اور مژدہ خدا کے پسندیدہ کاموں کی چٹائیں ہیں، ویسا مژدہ دنیا کی کسی چیز میں نہیں۔
- ۱۳۔ بند کرے کے اندر ولی کی غفایت مبارک آمد و عارضی۔
- ۱۴/۱۵۔ چار کاموں سے ابدال بنا کرتے ہیں: انکی تفصیل: اہم اہم طالب کی کتاب "قواعد الطوبیٰ حوالہ"۔
- ۱۶۔ بند کرے میں غیب آنے والا شخص ابدال تھا۔ ابن عربی کا حوالہ۔
- ۱۷۔ چار باتوں کو اپنا لئے بغیر خدا کا راستہ نہیں نکلتا۔
- ۱۸۔ لفظ "اوداد" کی تشریح، اور اس کی دو تسمیہ، اور اوداد کی تعداد۔
- ۱۹۔ اللہ تعالیٰ "اوداد" کے ذریعہ مشرق، مغرب، جنوب، شمال کی مخالفت فرماتا ہے۔
- ۲۰۔ "اوداد" کی اپنی اپنی ڈیڑھیاں اور پہرہ و چوکیداری۔
- ۲۱۔ "اوداد" کے قلوب انبیاء کے قلوب پر ہوتے ہیں اور ان کے ہر فرد کے لیے۔
- ۲۲۔ بیت اللہ شریف کا ایک رکن مخصوص ہوتا ہے۔ اس کی تفصیل۔
- ۲۳۔ "نجباء" کی لغوی و اصطلاحی تحقیق، ان کی تعداد، اور ان کی صفات۔
- ۲۴۔ "نجباء" کی جائے قیام کڑسی ہے اور ان کو ساروں کی حرکت کا گہرا علم ہوتا ہے۔
- ۲۵/۱۶۔ "نقار" کی تحقیق عقلی، بصدائق، ان کی تعداد، اور ان کا علم، اس کی وسعت۔
- ۲۶/۱۷۔ نقباء کا مقام جدیقت اور نبوت کے درمیان ہے۔
- ۲۷۔ فصل: ان اولیاء اللہ کی تعداد اور جائے سکونت کے بیان میں۔
- ۲۸۔ نقباء، بنجار، ابدال، انجار، اوداد، غوث کی جائے سکونت۔

مندرجات

نمبر

- ۱۴ حوام الناس کے معاملے میں کوئی حاجت پیش آئے تو اس کو بارگاہِ الہی سے یہ مذکورہ اولیاء اللہ کس طرح پُرکار دیا کرتے ہیں۔ اسکی صورت و کیفیت
- ان مذکورہ اولیاء اللہ کے بارے میں حضرت خضر علیہ السلام کا قول
- حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال پر زمین بھی روتی تھی
- زمین بھی جانتی ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے
- قیامت میں ان اولیاء اللہ سے خالی نہیں رہے گی۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان
- بصورتِ انتقال ان اولیاء اللہ کی خانہ پڑی کس طرح کی جاتی ہے
- صاحبِ مناصبِ اولیاء اللہ کی تعداد میں اختلاف کی وجہ
- دوسرا باب "ان احادیث و آثار نبویہ کے بیان میں جو کہ ان مخصوص اولیاء اللہ کے موجود ہونے، اور باقی مخلوق سے ان کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں
- احادیث مرفوعہ سے ان صاحبِ مناصب اولیاء اللہ کی جائے رہائش کا بیان
- ابدالی وغیرہ اولیاء اللہ کی نصرت و مدد اپنے قریب جوار والوں کے لیے زیادہ
- ہوتی ہے۔ گو وہ بالعموم سب شامل ہوتی ہے
- ما فوق العادت امور میں اولیاء اللہ کی احانت و امداد کا مسئلہ
- اولیاء اللہ کے گروہ ابدال کی صفات، عادات و سیرت، روایت حضرت علیؓ حدیث مرفوعہ سے
- ابدال اولیاء اللہ، دوسری کج معالمت کی ٹرہ نہیں کیا کرتے بلکہ اپنے کام سے کام لیتے ہیں
- اولیاء ابدال جو کچھ بھی پاتے ہیں وہ سخاوت اور اپنے پیشوائوں کی غیر خواہی سے پاتے ہیں
- عورتیں بھی ابدال ہوتی ہیں۔ روایت حضرت انسؓ حدیث مرفوعہ سے ثابت ہے

- ۲۱ — اویس ابدال کا جنت میں داخلہ سخاوت اور دلوں کی صفائی سے ہوگا (حدیث نبوی)
- ابدال دوسرے مسلمانوں کی خیر خواہی کی وجہ سے جنت میں جائیں گے
- زمین کبھی بھی چالیس ایسے مردوں سے خالی نہیں رہے گا، ابراہیم خلیل اللہ کی مثل جوئے ہیں (حدیث نبوی)
- حضرت قادہ فرماتے ہیں کہ ام حسن بصریؒ بھی ان پاکباز مردوں میں سے ہیں جن کے طفیل دُنیوی دالوں کو حُسنِ ذاتی امداد حاصل ہوتی ہے
- حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ فوجِ علیہ السلام کے بعد زمین کبھی بھی سا ایسے مردوں سے خالی نہیں رہے گی جن کے طفیل اللہ تعالیٰ زمین دالوں کے آفات و بلیات و عذاب کو اُٹھاتا ہے
- ہر مانے میں باغی سو بہتر افراد موجود رہیں گے، (حدیث نبوی)
- چالیس بہترین افراد امت کے اعمال میں سے ہے کہ اپنے اُوپر ظلم صاف کر دیں گے اور بُرائی کی جڑ احسان کریں گے، اپنے مال سے غناہوں کی مدد کریں گے، (حدیث نبوی)
- بعض اولیاء اللہ کے دل آدم علیہ السلام کے دل پر، اور بعض کے ابراہیم علیہ السلام کے دل پر، اور بعض کے جبرائیل علیہ السلام کے دل پر، اور بعض کے میکائیل علیہ السلام کے دل پر، اور ایک کا دل اسرافیل علیہ السلام کے دل پر ہوتا ہے، ان سب کی تفصیل، اور بوقتِ امتحان ان کی خانہ پڑی کی کیفیت، اللہ تعالیٰ ان کے طفیل جلاتا، مارتا، اور اُٹھاتا ہے، (حدیث نبوی)
- ۲۲ — اللہ تعالیٰ ان اولیاء کے ذریعہ کس طرح جلاتا، مارتا، اور اُٹھاتا ہے، اس سوال کا جواب، حضرت ابن مسعودؓ صحابی کے کلام سے
- ۲۳/۲۳ — یٰٰ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلبِ اقدس پہنچے کسی دلی کا قلب اکر نہ ہے۔ اس کی تشریح
- ۲۳ —

- ۲۳ — انبیاء علیہم السلام، اور ادیاس کے قلوب، قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے اسی طرح جس طرح کہ شیخ کی روشنی کی نسبت دوسرے سارے ہیں
- حضرات اللہ کی بعض صفات کے منظر ہیں اور دوسرے
- ۲۴ — قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بے نظیر ہے، من گھڑت الوجہ، کوئی دلی بھی اس کی نہیں بہتا
- ” — ادیاء اللہ کے کسی نبی یا فرشتے کے قلب پر ہونے کا مفہوم کیا ہے
- ۲۵ — حدیث ابدال سے متعلق ایک خاص نکتہ کی وضاحت
- ” — ابدال سے متعلق حدیث کی صحت کی تحقیق، یہ موضوع ہے ابن جوزیؒ اور متواتر معنی ہے۔ سیوطیؒ کا بیان۔ یہ حدیث متعدد طرق سے مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ امام سخاویؒ کا بیان۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ صحیح حدیث بروایت امام احمد بن حنبلؒ حضرت علیؓ حدیث مرفوع ہے۔ (سخاویؒ)
- ” — ابدال کا ذکر متعدد احادیث میں آیا ہے جن میں سے بعض صحیح ہیں عاقلہ ابن حجرؒ کا بیان
- ” — قطب کا ذکر بعض احادیث میں وارد ہے۔ غوث کا ذکر دو صعب مشہور کے ساتھ ثابت نہیں
- ۲۶ — ابدال کی اولاد نہیں ہوتی یہ ان کی نشانی ہے۔ (بعض روایات)
- ” — قطب کی تفسیر غوث کے ساتھ امام شافعیؒ نے فرمائی ہے
- ” — قطب غوث دونوں کا مصداق ایک ہی ہوتا ہے
- ” — غوث کا معنی وجود صحیح احادیث نبویہ سے تو ثابت نہیں لیکن اس کے ثبوت کے لئے اس کی شہرت اور اس کی معتبر ہونے کے لوگوں میں اس کا ذکر ہی کافی ہے

- ۲۴ ————— حدیث میں جس ایک شخصیت کا ذکر فرمایا گیا ہے وہ قطب ہے اور وہی غوث (امام یحییٰ)
- " ————— جس حدیث کا ذکر امام یحییٰ نے کیا ہے وہ صحیح ہے (علامہ ابن حجر کی جہ)
- ۲۴/۲۷ ————— امام یحییٰ نے جس حدیث کا ذکر کیا ہے اسے یہاں کیا فائدہ اور نکات معلوم ہوئے۔ انکی تشریح
- ۲۷ ————— ابدال کے بارے میں محدث ابو نعیم اور امام احمد کی حدیثوں میں تطبیق کی صورت
- ۲۸ ————— علامہ ابن حجر کی اُستاد علامہ جوینی کا قطب، بخارا، نقبار، ابدال وغیرہم کے وجود
[نکار کرنا، اور اپنے اس خیال سے رجوع کرنے کا واقعہ۔ اور ان کا اعلانِ توبہ کرنا۔]
- " ————— علامہ ابن حجر کے اُستاد علامہ جوینی نے دنیا کا علم تھے
- ۲۹ ————— شیخ الاسلام ذکر کیا انصاری کا فرمانا کہ خدا کی قسم، قطب، ابدال، نقبار، بخارا
[وغیرہم موجود ہوتے ہیں]
- ۲۹/۳۰ ————— ابدال کے ذریعہ دنیا کا نظام قائم ہے۔ اور میں خصلتیں اگر کسی میں پائی جائیں
[تو وہ ابدال میں ہے۔ ان خصلتوں کی تفصیل، از حدیث نبوی]
- ۳۰ ————— ایک خاص دُعا جس کے پڑھنے سے آدمی ابدال میں کھلے جاتا ہے۔ (جید ابو نعیم) پھر
[اس کلام کی تشریح کہ دُعا پڑھنے والے کے ابدال کی فہرست میں کھلے جانے کا کیا مطلب ہے]
- ۳۱ ————— تیسرا باب، قطب، غوث، کے بعض حالات کے بیان میں
- " ————— قطب ہمیشہ مکہ معظمہ میں نہیں ہوتا
- " ————— قطب، کاتب ہمیشہ حضرت حق تعالیٰ کے طواف میں رہتا ہے
- " ————— قطب، غوث، وہ سب کچھ حق تعالیٰ سے حاصل کرتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ مخلوق
[پر ظاہر کرنا چاہتا ہے خواہ وہ بلاد آرائش ہو یا انعام و امداد]
- " ————— قطب کا سر ہمیشہ واردات کے ثقل سے پھٹا جاتا ہے

مندرجات

نمبر صفحہ

تمام شہروں سے اکمل کتبہ ہے اور تمام گھروں سے اکمل کتبہ اور تمام مخلوق سے
ہر زمانے میں افضل قطب ہوتا ہے ————— ۳۱/۳۲

مکہ معظمہ قطب کے جسم کی نظیر اور کتبہ اس کے قلب کی نظیر ہے ————— ۳۲

مخلوق کو اس کی استعداد کے مطابق خدائی امداد قطب ہی سے حاصل ہوتی ہے ————— "

بہت کم ادیان اللہ قطب کو پہچانتے ہوئے ہیں ————— "

نسب پس بر اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کوئی افضل نہیں ————— ۳۳

اس امت کے پہلے قطب ابو بکر صدیق ہیں پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان اور پھر حضرت علی ہیں ————— "

خلف محمد یہ ہیں احمدی قطب امام ہدی حیدر اسلام ہوں گے ————— "

جنسی حیدر اسلام پچیس سال تک خلافت کے منصب اور قطبیت کے مہدہ پر فائز رہیں گے ————— ۳۴

قطبیت کا بارگراں قطب پر پہاڑ کی مانند ہوتا ہے ————— "

آسمان زمین کی ہر بلا پہلے قطب پر نازل ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کو —————

بروقت درد سر لاحق رہتا ہے جیسے کوئی اس کے سر پر مزی ملاد رہے ————— "

قطب کا سید اور اہل بیت سے ہونا کوئی شرط نہیں ہے، (امام شروانی بحوالہ شیخ خود) ————— "

قطب اکثر لوگوں سے پوشیدہ رہتا ہے ————— "

”افراد“ کے مقام پر فائز ہونے والے ہی قطب کو جانتے ہیں ————— "

آنکھیں قطب کو دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتیں ————— "

اکثر ادیان اللہ قطب کے ساتھ آکھے نہیں ہو سکتے ————— ۳۵

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی تواضع کا داعیہ ————— "

قطب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہوتا ہے ————— "

- ۳۵/۳۴ — [مکہ معظمہ میں شیخ ابوبکر اور شیخ عثمان کی قطبِ وقت شے ملاقات کا عجیب
واقعہ، قطب کی آمد پر شیخ عثمان کی ڈاڑھی رانوں تک جا پہنچی]
- ۳۶ — [بوقتِ رخصت قطب کا سورہ فاتحہ اور سورہ لایلاف پڑھنا]
- " — [اہم شفعی نے فرمایا کہ قطب غوث ہی ہوتا ہے]
- " — [اللہ تعالیٰ قطب پر اپنی غیرت کی ذبر سے اُس کے حالات لوگوں کو فنی رکھتا ہے]
- ۳۷ — [قطب سب لوگوں کو ایک نظر سے دیکھتا ہے]
- " — [اوتاد کے حالات کو خواص جانتے ہیں]
- " — [ابدال کے حالات کو خواص اور عارضین جانتے ہیں]
- " — [نجات اور نجات کے حالات بھی عوام سے پوشیدہ ہوتے ہیں]
- " — [صالحین کے حالات عوام و خواص سب پر ظاہر ہوتے ہیں]
- ۳۸ — [چوتھا باب اس چیز کے بیان میں جو قطب پر نازل ہوا کرتی ہے۔ اور جو
کچھ اس پر وارد ہوتا ہے وہ اس میں کس طرح تصرف کیا کرتا ہے]
- " — [جو آفات تمام زمین والوں کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں وہ پہلے قطب ہی
پر نازل ہوا کرتی ہیں، پھر دماں سے مخلوق پر ڈالی جاتی ہیں]
- ۳۹ — [یہ جو بعض لوگ اپنے دل میں تنگی محسوس کرتے ہیں جس کے سبب کائنات کو علم نہیں
ہوتا۔ اور بعض لوگ اپنے پریشان ہو جاتے ہیں کہ سو نہیں سکتے، اور بعض پر غفلت
طاری ہو جاتی ہے اور بعض اس قدر غافل ہو جاتے ہیں کہ بول نہیں سکتے
تو اس کی وجہ وہ قدرتی آفت ہوتی ہے جو ان پر تقسیم کر دی جاتی ہے]
- ۴۰/۳۹ — [خاتمہ کتاب) کرامت اور اولیٰ کی تشریح کے بیان میں ہے]

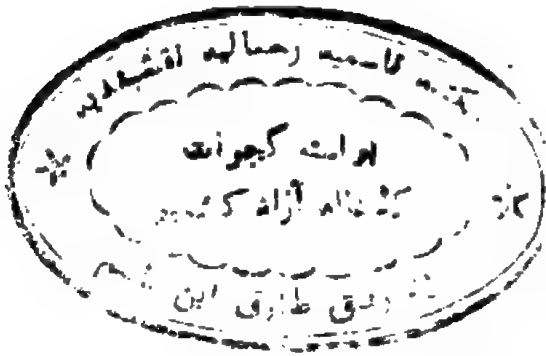
- ۴۰۔ امام ابو القاسم قشیری کے حوالہ سے ”ولی“ کی تشریح _____
- لفظ ”ولی“ بروزن فعل معنی فاعل ہو گا یا مفعول دونوں صورتوں میں _____
- اس کے معنی کی تشریح _____
- ”ولی“ کا لگہ سے محفوظ ہونا شرط ہے جیسا کہ نبی کا موصوم ہونا _____ ۴۱/۴۰
- غرضش اور خطا، ولی کی ولایت میں کوئی عیب پیدا نہیں کرتی _____ ۴۱
- ”ولی“ کے غالب حال میں حقوق اللہ کی ادائیگی، غلو پر نرمی دہرائی، _____
- لوگوں کے لیے از خود اللہ تعالیٰ سے احسان کی دعا کرنا، اور کسی سے انتقام _____
- نہ لینا، کسی کے ساتھ کینہ نہ رکھنا، کسی سے کوئی طع نہ رکھنا، دیگر صفات غالبہ _____
- شجرۂ کرامت، احانت، معونت، ارعاش، استدراج، و شجرۂ کافرق _____ ۴۲ تا ۴۴
- ولی کی کرامت اس کے نبی کا معجزہ ہوتا ہے _____ ۴۴
- انبیاء کے کمالات کی مثال شہد سے بھرے ہوئے شکرے کا شہد ہے اور ادویا _____
- کے کمالات کی مثال وہ قطرہ ہے جو انس شکرے سے ٹپک پڑے (بایزید بٹائی) _____ ۴/۴
- کرامات کا معجزات کی جنس سے ہونا جائز ہے۔ اس کی تحقیق _____ ۴۵
- کرامت اور معجزے میں فرق دعویٰ و عدم دعویٰ نبوت کے ذریعہ ہوتا ہے _____ ۴۵/۴۴
- (تتمہ)
- ولی کو کرامت کے ظہور سے عین کی بجائے حاصل ہوتی ہے _____ ۴۶
- کرامات اولیاء کے ظہور کے جائز ہونے کا قائل ہونا ضروری ہے _____
- اثبات کرامات کے لئے دلائل از قرآن و حدیث _____ ۴۶ تا ۴۸

نمبر صفحہ

مندرجات

- ۴۸ — امام قشیریؒ نے اثبات کرامات کے سلسلہ میں آثار، اخبار، صحابہ، تابعین —
- " — امام معتزلیؒ کے واقعات نقل فرمائے ہیں —
- " — کتابت کے آخر میں مصنف کی دُعا —
- " — عزیر رستار کے اختتام کی تاریخ —
- اقطاب ابدال وغیرہ ادبیات کے بارے میں ۲۶ عربی اشعار کا ترجمہ — ۴۹ تا ۵۲

تمت



علامہ شامی علیہ الرحمۃ کے مختصر حالات

آپ کا اسم گرامی، محمد امین، اور والد ماجد کا نام محمد عمر، عرف مسلمان شامی، اور ابن عابدین ہے۔ اپنے زمانہ کے علامہ، فہامہ، فقیہ، محدث، محقق، مدقق، جامع علوم عقیدہ و فقیہ تھے، علوم شیعہ سنی، اور شیخ ابراہیم طبری سے پڑھے، اور حدیث و فقہ کی سندیں حاصل کیں، اور ۱۲۹۴ھ ہجری میں کتاب رد المختار شرح در مختار، المعروف بہ شامی، تصنیف فرمائی۔ جو ایسی مقبول نام ہوئی کہ پاک و ہند کے علماء کرام، و متقیان عظام اکثر اسی سے فتاویٰ لکھتے رہے اور اب بھی لکھا کرتے ہیں۔ اور یہ بار بار طبع ہو چکی ہے۔ اس کے علاوہ علامہ نے بتیس رسائل، جو کہ مجموعہ ”رسائل ابن عابدین“ کے نام سے شہور ہیں، مختلف مسائلی و موضوعات پر تصنیف فرمائے۔ جن کو اب پہلی ایکڑمی اردو بازار لاہور نے طبع کیا ہے۔ ان رسائل میں انتہائی قابل قدر مواد ہے۔ جو مطالعہ سے تعلقی رکھتا ہے۔

ان میں سے ایک رسالہ ”مسئل الحام الہندی نصرۃ مولانا خالد نقشبندی“ بھی ہے جس میں حضرت علامہ نے عارف باللہ حضرت شاہ غلام علی صاحب نقشبندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے خلیفہ خاص شیخ الشیخ، قطب وقت حضرت مولانا خالد نقشبندی کو دی رحمتہ اللہ علیہ پر محسن الغیر کے اعتراضات کے جواب دیئے ہیں اور مسئلہ علم غیب ذاتی و عطائی بھی بیان فرمایا ہے۔ اور علامہ نے حضرت شیخ کو دی سے اپنی جس عقیدت کا ثبوت دیا ہے۔ اس کو دیکھ کر ایک عقیدتمند کا دل باغ باغ ہو جاتا ہے۔ فرما ہا اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔

اور ان ہی رسائل میں سے ایک یہ رسالہ ہے جس کا ترجمہ آپ کے ہاتھوں میں ہے اس میں علامہ نے قطب غوث، ابدال، اوداد، انیار، بنجار، نقبار، ٹوفا۔ وغیرہم کے سلسلہ میں قابل ستودہ قابل دید مواد ہیا فرمایا ہے۔ جو اپنی مجموعی حیثیت میں کسی دوسری کتاب میں بنی شکل ہے۔ اور یہ حضرت علامہ ہی کا حصہ ہے۔ اس میں بعض ایسی باتیں بھی قلمبند فرمائی

ہیں کہ ایک مطالعہ دار آدمی کے لئے باوجود کافی کٹب کے مطالعہ کے اور بہت کچھ اس
سلسلہ میں سُن لینے کے پھر بھی نہا اور نا در ہے۔ ناچیز نے اس کے ترجمہ کی خدمت انجام دی
ہے، اللہ تعالیٰ اس کو شہریت کے شرف سے نوازے اور شہرِ نبوی نام و دوام عطا فرمائے
اور اس بیچدان کے لئے سلامتی کی و داریں کی بہتری کا سامان بناتے۔ اور ان حضرات قدس
اسرارہم و علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی دینی خدمات و اعمالِ صالحہ کے طفیل اس ناچیز
کے آباد اجداد کو مغفرت و رضوان و درجات کی بلندی سے نوازے۔ آمین یا رب العالمین بچا
سید المرسلین، شیخ المذنبین، رحمۃ اللہ علیہم و آلہم و اصحابہم و اتباعہم اجمعین۔

(علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات)

علامہ موصوف کی وفات ۱۲۹۴ھ سے پہلے کی ثابت ہوتی ہے کیوں کہ آپ کے
خلف الصدق سید محمد علاؤ الدین رحمۃ اللہ علیہ نے جو رد المحتار کی چوتھی جلد ۱۵ ماہ صفر
۱۲۹۴ھ کو اپنے ہاتھ سے نقل فرمائی ہے۔ تو اس میں آپ کو مرحوم کے لفظ سے ذکر
یا ہے جیسا کہ صاحب ”مدائن حنفیہ“ نے لکھا ہے۔

غلام محمد ہزاروی
تَحَاَنَّ اللّٰهُ

تقدیم

مُحَمَّدٌ وَفُضِّلَ عَلٰی رُسُلٍ اٰلِهٖ وَسَلٰمٌ وَفُضِّلَ عَلٰی رُسُلٍ اٰلِهٖ وَسَلٰمٌ

اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرمایا تو شرف و کرامات کا سچا اس کے سر پر سجایا۔ عزت و بزرگی کی علت و سبب سے نوازا۔ مزید لطیف و کرم فرماتے ہوئے اسے اپنا خلیفہ و نذر فرمایا اور تمام فوری مخلوق کو اس کے سامنے مجبور و بیز کر دیا۔

انسان کے لیے یہ عزت و فرائض کس لیے؟ کیا اس لیے کہ اسے ایک جسم عطا کیا گیا ہے؟ نہیں نہیں ایسا ہرگز نہیں کیونکہ کائنات کی وسعتوں میں ہمیں ایسی ہی مخلوقات نظر آتی ہیں جن کا جسم انسانی جسم سے قوی تر اور طاقت ور ہے۔ اگر خلافت کا معیار جسم ہوتا تو بھی قوت و طاقت سے بھرپور جسم کو یہ سعادت عطا کی جاتی، کسی توانا و جسم غلوق کو اس کا اہل قرار دیا جاتا۔

انسان کی خصوصیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ایک جسم لطیف سے بھی نوازا ہے جسے روح انسانی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہی وہ اصل جو ہر ہے جس کی وجہ سے اسے اشرف المخلوقات و سترار دیا گیا ہے اس روح انسانی کا تعلق اس عالم آب و گل سے نہیں بلکہ ایک مادی و جہان سے ہے جس کا انداز ہر ایک کے بس کا روگ نہیں۔ اس مقدس جوہر کی نسبت اس خاک و جہان سے نہیں بلکہ اس کا منبع وہ جہاں ہے جسے اسرار الہیہ میں شمار کیا جاتا ہے۔

ان ساری حقیقتوں کے باوجود آج جب ہم تاریخ انسانیت پر نظر ڈالتے ہیں تو اکثریت ان افراد کی نظر آتی ہے جن کا اس شرف و بزرگی سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔ نیا بت الہی کا تصور ہی نہیں، وہ تو حیوانات سے بھی بدتر دکھائی دیتے ہیں۔ آخر اس کی وجہ کیا ہے؟ فخر العلماء و الابرار میں اہم فخر العرین داری قدس سترہ محدث کی فرماتے ہوئے یوں رقمطراز ہیں۔

اِنَّهُ تَمَّ تَعْلُقُ بِهَذَا الْبَدَنِ وَاسْتَفْرَقَ فِيْهِ مَدْبِرُهُ حَاصِرًا فِيْ ذٰلِكَ الْاِلٰهَ سَتَفْرَاوَتِ اِلٰی حَيْثُ نَفْسُ الْاَوَّلٰی وَاسْتَفْرَقَ الْمَتَقَدِّمُ فَصَارَ بِالْكَلِمَةِ مَشْتَبَهَا بِهَذَا الْجَسَدِ الْفَاسِدِ فَضَعُفَتْ قُوَّتُهُ وَذَهَبَتْ مَلَكُوتُهُ وَ

لَمْ يَفْقِدْ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْأَفْعَالِ . تفسیر جیسے ص ۹۱

ترجمہ :- اس روح کا تعلق جب اس بدن سے ہوا اور وہ اسی کے انتظام و مہر و مہر میں منہمک ہو گئی تو وہ اس استغراق و انہماک میں اس حد تک پہنچ گئی کہ اپنے وطنِ ازل اور پہلے گھر کو بھول گئی۔ پس وہ کلیۃً اس جسمِ فاسد سے مشابہ ہو گئی۔ پھر اس کی قوت و سطوت میں ضعف آگیا۔ اس کا منصب جب اس کے ہاتھ سے جاتا رہا، اور ان افعال کے کرنے سے عاجز آگئی (جو نابینا الہی کے ہاتھوں رد پذیر ہوتے ہیں)۔

لیکن اس عالمِ آبِ گل میں ان نفوسِ قدسہ کی بھی کمی نہیں جن کی روح اور جسدِ جسمت کی میں جو بیٹھے بھی اپنے اصلی وطن کو نہ بھولی۔ قربِ الہی کی جو سعادت اسے اس بدن میں آنے سے قبل حاصل تھی۔ اس کی یاد ہر وقت اُسے بے حسنین و بے قرار رکھتی ہے۔ عالمِ دارستگلی میں پھر اسی مجبورِ حقیقی کا ذکر مشاہد جاں کو مسطر کرتا ہے۔ یہاں تک کہ ذکرِ الہی اس کی طبیعت کا جزو لا یتفکک بن جاتا ہے۔ کوئی لمحہ کوئی لحظہ بھی پروردگارِ عالمِ حسی جلالت کے ذکر کے بغیر نہیں گزرتا۔ پھر وہ مقام آتا ہے جسے مقامِ نیابتِ الہی کہا جاتا ہے۔ اس مقامِ وسیع پر فائز ہونے کے بعد ساری کائنات اس کے سامنے دستِ بستہ حاضر ہے۔ جس طرح چاہے، جیسے چاہے تعریف کر سکتا ہے۔ اس کے بازوؤں میں وہ قوت و طاقت سرایت کر جاتی ہے جس کا تصور ایک عام کے طائر فکر سے بلند ہوتا ہے۔ پھر وہ بانگِ دل اعلان کرتا ہے۔

وَاللّٰهُ مَا قُلَعْتُ بِأَبْ خَيْرٍ بِقُوَّةٍ جَسَدًا نَّشِئَ بِلِ بَهْوَةٍ رَبَّانِيَّةٍ .
ترجمہ :- خدا کی قسم میں نے خیر کے دروازے کو جہانی قوت سے نہیں بلکہ بانی قوتِ الہی کے

اسی چیز کو عارف باللہ امامِ فخر الدین ازی یوں بیان کرتے ہیں
وَإِذَا تَفَقَّ فِي خَفْسٍ مِنْ الشُّؤْمِ كَوْنَهَا قُوَّةٌ، الْقُوَّةُ الْقُدْسِيَّةُ
الْمُضْمِرَةُ مُشْرَفَةٌ، تَجُوهَرُ عَلَى الْقُوَّةِ الطَّبْعِيَّةِ ثُمَّ أَنْصَاعًا لَهَا أَنْوَاعُ الرِّبَاحَاتِ
الَّتِي تَنْزِلُ عَنْ وَجْهِهَا غَبْرَةٌ أَنْكَوَبٌ وَأَنْصَادٌ أَشْرَقَتْ وَتَلَوَّاهُ

وَقَوِيَتْ عَلَى التَّصَرُّفِ فِي مَبْنًى عَلَى عَالَمِ الْكَوْنِ وَالْفَسَادِ
بِإِعَانَةِ تَوْزِعِ مَعْرِفَةِ الْخُسْرَةِ الصَّدْرِيَّةِ وَتَقْوِيَةِ أَصْنَافِ خُسْرَةِ الْجَلَالِ
وَالْعِزَّةِ ۝

تفسیر کی صفحہ ۹۱ جلد ۲۱

ترجمہ :- جب حسن اتفاق سے ارواح میں کوئی روح بوقت تخلیق ہی مابینتِ قویہ
نرسراز ہو، ایسی قویہ جس کا عنصر قدسید ہو، اس کا جوہر پوری آب و تاب سے
چمک رہا ہو، اس کی طبیعت میں علو و بلندی ہو، پھر مختلف ریاضتوں کے ذریعے اس کے
روحِ زیبا سے کون و فساد کا غبار زایل کیا جائے تو وہ روح نفسِ پیکر اور ملکاتِ شروح کو
کونے کی اور بارگاہِ صمدیت (جلالہ) کے معرفت کے نور کی مدد اور اللہ جل جلالہ
و عزربانہ کے انوار کی تقویت سے عالم کون کے ہیولی میں تصرف پر قدرت رکھیں گی۔
وہ سعادت کا ایسے جو بارگاہِ ذوالجلال سے حاصل کردہ نیابت کا تاج مرصع سر پہنچا
ہو، خلافت کی خلعتِ زیبا سے آراستہ ہو، جس کی روح ارجند و نیاوی آلائشوں سے
پاک و صاف ہو، قربِ الہی کی بے مثال دولت سے آراستہ ہو، اس کا وجودِ مسعود کائنات میں
ایک آیتِ شہر ہے۔ خیرات و برکات کا ایک منبع و مصدر بن جاتا ہے۔ جو عندا کا ہوا
خدا اس کا ہوا۔ رزق کی کشاوگی، رحم و کرم کا نزول اسی کی برکت سے حاصل ہوتا ہے۔

اسی چیز کو امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے ابنِ الفاظ میں بیان فرمایا،

هَلْ تَصْرُوفٌ وَتَوْزِعٌ إِلَّا بِضَعْفٍ مِمَّنْ بَخَارِي صِبْ ۝

ترجمہ :- تمہیں مستحق و نصرت سے نہیں نوازا جاتا اور تم پر رزق کے دروازے نہیں کھولے جاتے مگر
تمہارے ضعفاء کی وجہ سے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ مستخرج الباری میں نسائی شریف کی روایت

ایک روایت شریف میں نقل فرماتے ہیں،

إِنَّمَا نَصْرُ اللَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِضَعْفَتِهِمْ وَبِزَعْوَاتِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ ۝

فتح الباری — صفحہ ۸۹ جلد ۴

ترجمہ :- بے شک اللہ تعالیٰ اس اُمت کو نصرت سے سرفراز فرماتا ہے، اسی اُمت کے ضعفاء کی وجہ سے ان کی دعاؤں، ان کی نمازوں اور ان کے اخلاص کی برکت سے اس حدیث پاک کے ذکر کے بعد سلام موصوف یوں تحریر فرماتے ہیں،
 قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : تَأْوِيلُ الْحَدِيثِ اِنَّ الضَّعْفَاءَ اَشْرَوْا خِلَافًا فِي الدُّعَاءِ وَ اَكْثَرُوا خُشُوعًا فِي الْعِبَادَةِ لِخِلَافِ قُلُوبِهِمْ عَنِ الشَّغْلِ بِرُخُوفِ الدُّنْيَا ۝ فتح الباری ج ۸۹

ترجمہ :- ابن بطال اس حدیث پاک کی تشریح کرتے ہوئے یوں ارشاد فرماتے ہیں کہ ضعفاء کی دعائیں زیادہ اخلاص ہوتا ہے۔ اور ان کی عبادت خشوع و خضوع سے بریز ہوتی ہے۔ کیوں کہ ان کے دل دنیا کی زینب زینت کی چاہت سے غالی ہوتے ہیں۔

ان ضعفاء سے کون لوگ مراد ہیں؟ وہ فرشتہ سیرت و گ کون ہیں کہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کے وجود پر فتح و نصرت اور رزق کو موقوف فرمایا ہے۔ علامہ ملا علی قاری رحمہ اللہ اس سلسلہ میں یوں قلم اڑا دیں۔

(اَلَا يَضْعَفُ لَكُمْ) اَيُّ الْاَلْهِ بِزُكَّةٍ وَجُودٌ مُضْعَفًا لَكُمْ وَوَجُودٌ قَرَأَ لَكُمْ فَمِنْهُمْ بَشَرٌ لَمْ يَلْقَ اَقْطَابَ وَالْاَوْتَادِ ثَبَاتِ الْعِبَادَةِ وَابِلَادٍ وَحَاجِلُهُ اِنَّهُ اَتَمَّا جَعَلَ اَشْرَوْا عَلَى الْاَعْوَادِ وَقَدْ رَوَوْا سَبِيحَ الرِّزْقِ عَلَى الْاَغْنِيَاءِ بِزُكَّةٍ اَنْفُقُوا عَمَّا كَرِهْتُمْ وَلَا تَكْبُرُوا عَلَيْهِمْ فَاتَمُّوا اَهْلًا سُلُوكِ الْحَبَّةِ عَلَى اَحْتِقَالِ الْجِدَةِ فَرُكُلُوكِ الْجَنَّةِ فِي اَعْلَى مَرَاتِبِ الْعِزَّةِ بِزُكَّةٍ تَرَعُ شُكُوةَ مِيَةٍ

ترجمہ :- فتح و نصرت اور رزق ضعفاء و فقراء کے وجود کی برکت سے ہے۔ کیوں کہ وہ بمنزلہ اقطاب و اوتاد کے ہیں۔ کیوں کہ بندگانِ حُسنِ ادا و ملک و ثبات انہی کے

موجودِ سمود پر موقوف ہے۔ حاصلِ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دشمنوں پر غلبہ نصرت اور اخفاء و پوشیدہ برزق فقر و کی برکت پر موقوف فرمایا ہے۔ پس اس کی ان کی جہت کرو اور ان پر بکثرت نہ کرو۔ یہ سب کو محبت کے لیے اہل ہیں کہ اس کے سنگ راہوں سے بڑی جوان مردی سے گزرنے والے ہیں۔ اور جو جس کے اعلیٰ مراتب کے ساتھ جہت کے ساتھ ہیں گویا قطب و ابدال و اغواث وغیرہ ہی ریاضِ ہستی کے دھ پھول ہیں کہ اگر یہ نہ ہوں تو جسمین کی بہاریں جرمبائیں۔ دنیا کی رونق و شادمانی ہی مٹ جائے۔ چشمہ حیات میں نام کو پانی نہ ہے۔ اور جنگ و جدال کا ایک نہ ختم ہونے والا سلسلہ شروع ہو جائے بالآخر دنیا ہلاکت و تباهی کے عمیق گڑھے میں گر کر نیست و نابود ہو جائے۔

رئس العلماء و المحققین و شریعہ العصر حضرت علامہ ابن عابدین قدس سرہ امت محمدیہ (علی صاحبہا الف الف سلام) کے چند افراد میں سے ہیں جن پر بجا طور پر فخر کیا جاسکتا ہے۔ خدا تعالیٰ نے انہیں علم طہا ہر کے علاوہ علم باطن کے اسرار رموز سے بھی نوازا ہے انہوں نے اپنے قلم فیضِ شمس سے انہی مردانِ باجستہ یعنی غوث۔ قطب۔ ابدال وغیرہم کا تذکرہ نہایت مدلل طریقہ سے کیا ہے۔ احادیث مبارکہ کی روشنی میں ان کی تعداد مقام و سکن اور مراتبِ عالیہ پر سیر حاصل بحث فرمائی ہے۔ اس کتاب کا نام

اجابة الغوث بیاب حال التقباء والتجباء والابدال والاقوات
وانغوث رکھا ہے۔ اس کتاب لطیف کے ترجمہ کی سعادت حضرت علامہ قاضی غلام محمد صاحب
مزاروسی زید عابد کے حصہ میں آئی ہے، خدا تعالیٰ ان کو اجر عظیم عطا فرمائے اور مزید عبادت
دین کی توفیق بخشے۔ آمین بحسب سید المرسلین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم۔

راقرہ المودت
محمد کریم سلطانانی خادمہ جامعہ ریاض العلوم
پیشہ کالونی، نمبر ۱۰ فیصل آباد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریفیں اُس اللہ کے لیے ہیں جس نے اس اُمتِ محمدیہ کو گناہوں شرافوں سے مشرف فرمایا ہے اور اس کے لیے بہت کم، جامع و مکمل شریعت (قانونِ ضابطہ) اور واضح احکام تجویز فرمائے اور اس کو انتہائی آسان تعلیم و پابندی کے ساتھ مکلف پابند فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس اُمتِ محمدیہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) سے ایسے انتہائی عبادت گزار بندے پیدا فرمائے جو کہ اُس کے ماسورات کے امثال و پیروی، اور اُس کے ممنوعات سے احتراز کرنے (کے سلسلہ) میں دوسروں سے بازی اور سبق لے گئے یہاں تک کہ انہوں نے اپنے نفسوں کو فحاشی کر ڈالا۔ اور اپنے آپ کو توحید و تنزیہ کی زندگی کے دریاؤں میں غرق کر دیا۔ (یعنی اللہ تعالیٰ کی کیمائی اور پاکی کا عقیدہ رکھنے اور اُس کو بیان کرنے اور اس کا حال اپنے اُوپر وارد کرنے میں، مَزُوْا قُلْ اَنْ تَمُوْتُوْا، کی تعمیل میں جسمانی و مادی خواہشات کو فحاشی کے توحید کی زندگی حاصل کر گئے۔)

اور اللہ تعالیٰ نے اس اُمت میں سے اوتاد، نقباء، ابدال، انبیاء، اقطاب، انجباء، پیدا فرمائے (یادِ یاء اللہ کے مقامات، مناصب، اور عہدے ہیں) تو اللہ تعالیٰ نے ان اولیاء کے ذریعہ اپنے کمزور بندوں پر رحم فرمایا ہے۔ اور اُن میں سے بعض پر خیر و اور پر شیدائی کا پردہ ڈالی کہ لوگوں کی نظروں سے اُن کی ولایت کے حال کو مستور و مخفی فرما دیا ہے۔ اور اللہ نے اپنے ان اولیاء اور دوستوں کو بشری کمزورتوں سے مجرّد فرما دیا ہے۔ اور احدیت کے دریاؤں میں اُن سے غوطہ لگوا دیا ہے۔ اور اللہ نے اپنے اسماء و صفات کے اسرار پر ان کو مطلع فرمایا ہے۔ اور ان کے دلوں کو اپنی تجلیات کی شعاعوں کے لئے طاق بنایا ہے۔

اور صلوٰۃ و سلام ہو اُس ذاتِ اقدس پر جن کے انوار کے چراغ سے سب شعلہ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے جھڑکنے والے ہیں۔ یعنی سنی ہیں۔ اور اُن کے

ہرفان و اسرار کے فیض سے سب جہت طلب کرنے والے ہیں۔ اور اُن کے قانون شرعی اور دستور ہدایت کے دریاؤں سے سب چلے بھرنے والے ہیں، اور ہر کوئی اُن کے جود سخا اور کرم و عطا کے پھلوں سے میوہ توڑنے والا ہے۔

اور صلوٰۃ و سلام ہو اُن کے آل و اصحاب پر جو آپ سے نورانیت اور فیوض و برکات حاصل کرنے کے معاملے میں انتہائی اگے بڑھے ہوئے ہیں۔ اور معرفت خداوندی و اتباعِ شفقت کے میدان میں دُشردوں پر سبقت لے جانے کے لیے پھریرے بدن والے حمد و گھوڑوں پر سوار ہیں۔

اور بعد حمد و صلوٰۃ و سلام کے اپنے گناہوں کے عیب کا اسیر، اپنے پروردگار کی مٹائی کا بڑا اُمیدوار، (جس کا نام) محمد امین اور کنیت ابن عبدین ہے، اللہ تعالیٰ پس کے محنوں کو بخشنے، اور اس کے عیبوں کو چھپاتے، عرض پر داز ہے کہ مجھ سے بعض حضرات نے قطب کے بارے میں سوال کیا تھا۔ ”قطب“ ادیاء اللہ میں ایک جہدہ و منصب کا مقتدر ولی ہوتا ہے (جو کہ ہر ذرہ میں ہوتا ہے۔ اور یوں ہی ابدال، نقباء، نجباء کی تعداد و تفصیل کے بارے میں دریافت کیا تھا۔ تو میں نے اس موضوع پر ایک رسالہ میں کچھ مضامین جمع کئے اور پھر اُن حضرات ادیاء اللہ کی عالی بارگاہوں سے اجازت طلب کی، اور اُن کی اُردو اربع مقتدرہ کو فائزہ کا ثواب پہنچانے کے بعد اس سلسلہ میں کچھ اور آگے بڑھا۔ اللہ تعالیٰ سے اُمید ہے کہ وہ (مہربان) اُن حضرات ادیاء اللہ کی عملی و روحانی خوشبوؤں سے ہمیں بھی (ادھر) حصہ عطا فرمائے گا (یا اُن کی ٹھنڈی ہوا کے جھونکوں سے ہمیں بھی مستفید فرمائے گا) اور اُن کی عظیم برکات سے ہمیں بھی نوازے گا۔ اور مستزادہ کے کلام اور جلیل القدر بزرگوں کی تصنیفات کے جو حوالے اس موضوع پر مجھے میسر آئے وہ میں نے اکٹھے کر لیے۔ اور میں نے اپنے اس مجموعہ کو چار بابوں اور ایک حاتمہ پر ترتیب دیا ہے۔ اور میں نے اپنے اس رسالہ کا نام ”اجانبہ و الغوث بیان حال

النَّبَاِ وَالتَّبَاِ وَالْاَبْدَالِ وَالْاَوْتَادِ وَالْفُتُوْثِ“ رکھا ہے۔ اور میں نے اس کا ایک نسخہ تیار کر کے اُن صاحب کی خدمت میں ارسال کیا (جنہوں نے مجھ سے اس بارے میں سوال کیا تھا) پھر (اس کے بعد) مجھے (اس موضوع پر) کچھ اور مواد نظر آیا جو کہ اس مقام کے مناسب بھی ہے اور اہل فہم اس کے ذکر کو پسند کریں گے، تو میں نے چاہا کہ مدعا بیمار کے علاج کی غرض سے اس نئے مضمون کو بھی اپنے رسالہ کے ساتھ ملحق کر ڈالوں اور بسا اوقات تحریر میں تبدیلی بھی واقع ہوتی ہے۔ لیکن میں نے اس رسالہ کا نام اور اس کی ترتیب دُبی (پہلے والی) رکھی اور اب میں اللہ تعالیٰ سے جو قریب بھی ہے اور دعاؤں کا قبول کرنے والا بھی، مدد کی درخواست کرتا ہوں۔

پہلا باب

اقطاب، ابدال، اوتاد، پنجار، فقہاء کی صفات، حالات، تعداد اور جائے رہائش کے بیان میں ہے۔ (اقطاب) جمع قطب کی ہے۔ جس کا وزن ہے قَطْلٌ۔ صوفیاء و عارفین کی اصطلاح میں وہ باطنی خلیفہ اور نائب الہی ہوتا ہے جو کہ تمام اہل زمانہ کا سردار ہوا کرتا ہے۔

(قطب کی وجہ تسمیہ) قطب کو قطب اس لیے کہتے ہیں کہ وہ تمام مقامات اور حالات کا جامع ہوتا ہے اور سب کی گردش کا مرکز ہوا کرتا ہے۔ یہ نام ”قطب الارضی سے ماخوذ (یا گیا) ہے جو کہ اس کی اُس کُل کو بنا کرتے ہیں جس کے اوپر چمکی ٹھہرا کرتی ہے۔ (تو جیسے پچی کی گردش اُس کُل کے گرد ہوتی ہے یونہی زمین کی گردش اُس دلی امیر کے گرد ہوا کرتی ہے، اس لیے اُس کو بھی قطب کہتے ہیں۔

اور سیّدی شیخ شرف الدین عمر بن فارض کے قصیدہ نایہ کی شرح میں سیّدی شیخ عبدالرزاق قاسمی فرماتے ہیں کہ ”قوم (صوفیاء) کی اصطلاح میں (روحانیت و تقدس کے اعتبار سے) وہ انتہائی مکمل انسان ہوتا ہے جو مقامِ فردیت پر تلگن (جاگزیں) ہوتا ہے اور مخلوق کے حالات اس کے گرد ٹھہرا کرتے ہیں۔ (اور وہ اس دائرے کا مرکز ہوتا ہے) (مطلب یہ کہ قطب متعرف جہاں کو کہتے ہیں) (اور قطب کی قسمیں ہیں) سو یا تو اس عالم شہادت (ظاہری) کے اندر جو مخلوقات ہیں اس کی نسبت سے قطب ہوتا ہے جو اپنی وفات کے وقت ”ابدال“ میں سے جو اس کے زیادہ تر (سینئر ابدال) ہوتا ہے۔ اُس کو اپنا جانشین مقرر کر جاتا ہے۔ تو پھر وہ اکل ابدال اس قطب کے قائم مقام ہوتا ہے۔ (دور اقطاب) اور یا وہ تمام مخلوقات کی نسبت سے چاہے وہ عالم غیب کی مخلوقات جو یا عالم شہادت کی قطب اور متعرف ہیں اور کوئی بھی ابدال اُن کا جانشین نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ہی مخلوقات میں سے کوئی ان کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ اور اُن کے اقطاب کے قطب میں جو کہ عالم شہادت (ظاہری) میں یکے بعد دیگرے آیا کرتے ہیں۔ اور نہ اُن سے پہلے کوئی قطب تھا اور نہ ہی اُن کے بعد کوئی قطب آیا جو اُن کا جانشین بنا ہو۔ اور وہ قطب،

روحِ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے جن کو لَوْلَاکَ لَا خَلْفَتُ الْأَوَّلَکَ شَیْءٌ سے مخاطب فرمایا گیا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں خطاب فرمایا کہ ”اے بارے اگر آپ نہ ہوتے تو میں آسمان کو بھی پیدا نہ کرتا“ (علامہ شیخ فاضل فی کلامہ ترجمہ ہوا) (اب علامہ شمس الدین کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں) اس کلام مذکور کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی دوسرا بعینہ اس کو ہی تمام میں آپ کا جانشین نہیں ہو سکتا کہ اس کو بھی بالکل بعینہ آپ کا مقام حاصل ہو جائے کیوں کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم تو اول و آخر ہیں اور مخلوقات میں بند ترین مقام پر فائز ہیں۔ بعد کوئی بھی آپ کے مقام پر فائز نہیں ہو سکتا (اگرچہ آپ سے کم مرتبہ میں آپ کے جانشین جوئے ہیں۔ جیسا کہ خلفائے راشدین اور برہان اس مضمون کے مافی نہیں جو آگے آ رہا ہے۔

اور عارف اللہ سیدی محمد الدین بن عربی کی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ آپ نے فرمایا: ”و واضح ہو کہ بعض اوقات اہل فن لفظِ قطب کے اطلاق کے بارے میں توسع سے کام لیتے ہوئے ہر اس شخص کو قطب کہہ دیا کرتے ہیں جس پر جہان میں سے کوئی ایک مقام دار ہو (یعنی اس کے تصرف میں ہو) اور وہ اپنے دور میں کمالاتِ روحانی کے اندر اپنے سامعین سے مغرور و فائق ہو۔ تو کبھی کسی شہر کے مرد کو اس شہر کا قطب، اور کسی جامع کے شیخ کو اس جامع کا قطب کہا جاتا ہے۔ لیکن اصطلاحی قطب جس پر لفظِ قطب کا اطلاق بغیر کسی اضافت کے مطلقاً ہی جاتا ہے وہ صرف ایک ہی ہوا کرتا ہے۔ اور وہی خورشید بھی ہوتا ہے۔ اور وہ اپنے زمانے میں پوری جہاں اولیاء کا سردار ہوتا ہے۔ اور ان اقطاب میں سے بعض وہ ہوتے ہیں جو حکومت ظاہری بھی رکھتے ہیں۔ اور خلافت ظاہری کے ساتھ ساتھ خلافتِ باطنی پر بھی متمکن ہوتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق و حضرت روق و عثمان غنی و علی مرتضیٰ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین، اور بعض وہ ہوتے ہیں جو صرف خلافتِ باطنی پر ہی فائز ہوتے ہیں، جیسا کہ کثر اقطابِ جہاں، اور علامہ ابن حجر مکی کے ”فتاویٰ حدیثیہ میں لکھا ہے کہ ”رجال غیب“ کو ”رجال غیب“ اس لئے کہتے ہیں کہ کثر لوگ ان کو نہیں

پہنچاتے۔ اُن کا ریس ”قطب، غوث، فرو، جامع ہوا کرنا ہے۔ (یعنی ایسے شخص کو قطب، غوث اور مسرود جامع بھی کہتے ہیں)۔

اللہ تعالیٰ اس کو چاروں سمتوں یعنی شرق، مغرب، شمال، جنوب میں اس طرح گھومنے پھرنے کی طاقت عطا فرماتا ہے جیسا کہ فلک (آسمان) اُفق سماوی میں گردش کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس کے حالات کو خاص مہم سے پوشیدہ رکھا کرتا ہے۔ اور اُس کے حال کا یہ بحث پوشیدگی اللہ تعالیٰ کی اُس باریک بینی کی وجہ سے ہے۔ وہ سب کو ایک جگہ سمجھانے کا عالم کو باہر کی طرح اور بیوقوف کو حیلہ کی طرح اور چھوٹے والے کو بڑے والے کی طرح، بڑی قریب کو دور، اور نمان کو شکل، اور امن والے بے فکر کو ڈرنے والے کی طرح، مطلب یہ کہ وہ انہی فیض پہنچانے میں اپنی ماتحت رعایا کے ساتھ یکساں سلوک کر رہا کرتے ہیں) اور دیت میں اس کا تمام ایسا ہو۔ جیسا دائرہ میں اس کے مرکزی نقطہ کا، اس کے ساتھ جہاں کی درستگی وابستہ ہوتی ہے! اور (حنفی محدث علامہ) علاء الدین سیوطی کی کتاب ”المعدن العرفی فی اسیس العرفی“ میں لکھا ہے کہ ”مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ احوال ظاہری میں قطب ابدال میرے خیال میں ادیس قونی تھے۔ (ان کا کلام ختم ہوا) اور ”خصائص بویہ“ کی منظوم شرح میں شیخ الشیخ اشہاب احمد المینی نے فرمایا ہے کہ ”مروفا میں حضرت قونی کا نظریہ یہ ہے کہ مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلا قطب مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی بیٹی حضرت خاتمہ الزہراء رضی اللہ عنہا تھیں۔ وہ مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے تمام قبلیت پر فائز ہوئیں اور اُن سے پہلے اس امت میں کوئی بھی قبلیت نہیں ہوئی۔ اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے زمانہ کے بعد عمر بن عبد العزیز (رضی اللہ عنہ) مقام قبلیت پر فائز ہوئے اور جب قطب وقت کا انتقال ہو جاتا ہے تو دو ناموں میں سے ایک اُس کو خلیفہ اور جانشین ہوا کرتا ہے۔ کیوں کہ دو امام اُس کے لیے بمنزلہ دو وزیروں کے ہوتے ہیں، اُن میں کا ایک

۱۔ البتہ اُس کے حالات میں اتنی بات آدھ (خبر) کی گئی ہے کہ وہ

صرف عالم ملکوت کے مشاہدہ میں رہتا ہے۔ اور دوسرا عالم ملک کے مشاہدہ میں، اور جس اہم کی نظر عالم ملکوت پر ہوتی ہے وہ دوسرے کی نسبت بظاہر مقام اعلیٰ ہوتا ہے۔ (یہ کلام ختم ہو گیا)۔

ابذل، حمزہ کے فقر کے ساتھ بدل کی جمع ہے۔ ابدال کو ابدال کیوں کہتے ہیں، اس کی وجہ تسمیہ آگے حدیث کے حوالہ سے آ رہی ہے۔ کہ ”عجب

ابدال کی تشریح

ان میں سے کسی کا انتقال ہو جانا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کے بدل دوسرے شخص کو مقرر فرما دیا کرتے ہیں۔ (یہ تو ابدال کی ایک وجہ تسمیہ ثانی اور دوسری وجہ تسمیہ یہ ہے کہ) وہ حضرات اپنے بڑے اخلاق کو بدل ڈالتے اور اپنے آپ کو مرصعات الہیہ (پسندیدگی خداوندی) کے مطابق ڈھال لیا کرتے ہیں، یہاں تک کہ ان کے اچھے اخلاق ان کے اعمال کا زیور بن جلتے ہیں۔

(تیسری وجہ تسمیہ) یا اس مقام کے، ڈیوا کو ابدال اس لئے کہتے ہیں کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جانشین ہوتے ہیں (تو بی معنی گویا اُن کا بدل بٹھئے) جیسا کہ حضرت ابوالورداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام میں آگے آ رہا ہے (جو تھی وجہ تسمیہ) جیسا کہ الشہاب المصنی نے عارف ابن عربی سے نقل کیا ہے کہ (ابدال جمع ہے۔ ل کی تو بدل ایک اور ابدال متعدد افراد جو ایک خاص قسم کے ادیار ہوتے ہیں) جب کوئی بدل (ابدال) کسی جگہ سے دوسری جگہ جاتا ہے تو وہاں اپنی روحانی حقیقت کو چھوڑ جایا کرتا ہے۔ جس کے پاس اُس علامہ کے نام ارجاع اکٹھے ہوتے ہیں جہاں سے وہ بدل (ابدال) جاتا ہے۔ پھر اگر اُس علاقہ کے لوگ اُس علاقہ کے ابدال کی زیارت کے زیادہ مشتاق ہوں تو وہ حقیقتِ روحانی جس کو بدل اپنی جگہ چھوڑ کر گئے ہیں، جسدی اور جسمانی لباس پہن کر اُن لوگوں سے کلام کرتی ہے اور وہ اُس سے امن کرتے ہیں، جب کہ وہ اصلی ابدال اپنی جگہ سے غائب ہوتا ہے، اور کبھی یہ کام یعنی بدل کا اپنی جگہ سے دوسری جگہ جانا بدل کو چھوڑے جیر جو کرتا ہے اور فرق ان دو باتوں میں یہ ہے کہ اگر ابدال اپنی جگہ اپنا بدل اور تمام مقام چھوڑ کر کہیں جانے تو وہ بدل

سے اور یا ابدال کے۔ م کی وجہ یہ ہے

اور تمام مقام بھی ایک جگہ سے دوسری جگہ منت کرنا در آتا ہے۔ اور اس بات سے واقف ہوتا ہے کہ اس کو کسی نے اپنی حکم پر چھوڑ رکھا ہے۔ اور اگر بدل کسی جبر کو یا بدل تو قرار نہ دے لیے ہی چھوڑ کر چلا جائے تو وہ پڑھت کرنے آنے جانے جاسے اور علم و بیرو سے ناواقف و نااہل ہوتی ہے۔ (یہاں پر شہاب کلام کو الہ ابن عربی ختم ہو گشتا ہے)

اور قصیدہ تائید کی شرح میں علامہ قاشانی فرماتے ہیں کہ ابدال (یا عات) سے مراد وہ گروہ ہے جو اہل محبت، اہل شرف، اہل مشاہدہ، اہل حضور (صغریٰ) سولے ہیں اور لوگوں کو توحید الہی اور دین اسلام کی طرف بلاتے ہیں۔ (یہاں رحیل عربی نسخہ میں کسی قدر عبارت جھوٹی ہوئی ہے)۔

اور اللہ تعالیٰ اُن (اولیاء ابدال) کے وجود کی برکت سے بندوں کو خوشحال اور شہروں کو آباد فرماتا ہے اور اُن کے طفیل لوگوں سے بلاؤں اور شر و فساد کو دور فرماتا ہے۔ جیسا کہ حدیث نبوی میں اللہ تعالیٰ سے حکایت کرتے ہوئے آیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تجھ میرا بندہ، دوسرے کاموں کو چھوڑ کر (زیادہ تریر) ساتھ ہی مشغول رہے تو میں اُس کی محبت و راضے اور لذت کو غنی یاد دلاؤں گی ہی لگا دیا کرتا ہوں۔ پھر جب میں اُس کی محبت اور لذت کو اپنی یاد میں لگا دیتا ہوں، تو میرا وہ مجھ سے محبت اور میں اُس سے محبت کرنے لگتا ہوں۔ اور اپنے اور اس کے درمیان کا عجب اتحاد ہوتا ہے، تو میرے حب لوگوں کو بہو ہوتا ہے تو اُس کو (اس مقام پر پہنچ کر) سہو نہیں ہوتا (بھولتا نہیں)۔ ایسے لوگوں کا کلام ایسا عظیم و مستلیم کا کلام ہوتا ہے۔ اور یہی لوگ صبح ابدال بھٹتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جن میں لوں پر کوئی عذاب نازل کرنا چاہتا ہوں تو اس معاملے میں اُن (ابدال) کو یاد کرتا ہوں۔ (اُن پر نظر آتا ہوں) تو پھر اُن کے طفیل دوسرے لوگوں سے عذاب کو مٹا دیتا ہوں“ (حدیث قدسی کا مضمون ختم ہو گیا)۔ اور ابدال چالیس مرد ہوتے ہیں کہ اُن میں سے ہر ایک کا ایک مخصوص مقام و درجہ ہوتا ہے۔ کہ اُن کا سہارا درجہ گروہ محسین کا آخری درجہ ہوتا ہے۔ (صالحین کا گروہ ابدال سے مرتبہ میں کم اور نیچے ہوتا ہے)۔ اور اولیاء ابدال کا آخری درجہ قطب کا پہلا درجہ ہوتا ہے (یعنی قطب ابدال سے درجہ میں اُپر ہوتا ہے اور اس کا پہلا زینہ زنی تہ روحانی ابدال کے لیے آخری زینہ ہوتا ہے) پھر جب ابدال میں کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ

اُس جانشین اُس کو بنا دیتا ہے جو اُس کے ماتحتوں میں سے اُس کے قریب ہوتا ہے۔ پھر فوراً ہی ہر اُس ابدال کا تبادلہ کیا جاتا ہے جو پہلے سے درجے میں کم ہوتا ہے۔ تو اس تبادلے کے نتیجے میں صالحین کے گروہ میں سے ایک صالح ابدال کے پہلے درجے پر ترقی پا جاتا ہے، اور اب وہ ابدال کی لڑی میں پرو دیا جاتا ہے۔ (یعنی اس کا شمار اب گروہ ابدال میں سے ہونے لگتا ہے) اور ابدال کی یہ تعداد (چالیس کی) ہمیشہ پوری ہی رہتی ہے۔ یہاں تک کہ جب قیامت آئے گی تو وہ سب اٹھائے جائیں گے۔ جیسا حدیث شریف میں آیا ہے۔ (یہاں پر علامہ قاسمی کا کلام حسنم ہوا)۔

امام غزالی کا حوالہ

کتاب ”ایحاء علوم الدین“ میں امام حجتہ الاسلام غزالی اللہ تعالیٰ ان کے طفیل ہمیں نفع پہنچائے کتاب ”ذم الکبر والعجب“ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں جنہیں ابدال کہا جاتا ہے۔ جو کہ انبیاء کے نائب سمجھتے ہیں۔ وہ وہیں کے اتمام (یعنی سچیں) ہوتے ہیں تو جب نبوت ختم ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کی جگہ پر (یعنی ان کی نیابت میں) ائمہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں سے ایسی قوم کو رکھا کہ ان کے اور دوسرے لوگوں کے درمیان زیادہ روزوں یا زیادہ نمازوں یا زیادہ خوبصورتی کی وجہ سے کوئی امتیاز نہیں ہوتا، لیکن زیادہ پرہیزگاری نیت کی خوبی، تمام مسلمانوں کی نسبت سے سینے (دل کی صفائی اور تمام مسلمانوں کی خیر خواہی) بعض اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے لیے بڑے صبر اور غیر ذلت (ذلات) کے تواضع و عاجزی کے ساتھ کرنا وہ ایسے لوگ ہوتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ چن لیتا، منتخب فرماتا، اور اپنی ذات کے لیے خالص و مخصوص کر دیتا ہے۔ اور وہ چالیس صدیق ہوتے ہیں۔ جن میں تیس مرد ایسے ہوتے ہیں جن کے دلوں میں حضرت ابراہیم خلیل الرحمن علیہ الصلوٰۃ والسلام جیسا عیسین جاگزیں ہوتا ہے۔ ان میں سے کسی کا انتقال نہیں ہوتا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اُس کی جگہ پر اُس کا نائب پیدا فرما دیتا ہے۔ (یعنی کسی ابدال کا انتہال اُس وقت ہوتا ہے جبکہ پہلے سے اُس کے جانشین کا انتہال کر لیا جاتا ہے)۔

میرے بھائی خوب سمجھ لو (ان حضرات کی نشانی یہ ہے کہ) یہ لوگ نہ تو کسی چیز پر لعنت کرتے ہیں
 اسی چیز کی بُرائی نہیں کرتے) اور نہ ہی کسی چیز کو ستاتے ہیں۔ اور نہ کسی چیز کی تحقیر کرتے ہیں۔ اور نہ ہی کسی
 چیز پر فخر اور بُرائی جتاتے ہیں اور نہ کسی چیز پر حسد کرتے ہیں۔ اور نہ ہی دنیا کی حرص کرتے ہیں۔ یہ لوگ
 نیکی اور پاکبازی میں سب سے بڑھ کر ہوتے ہیں۔ جہانی لاف سے (پیداہشی طور پر) بہت نرم، اور دل کے
 بہت سخی ہوتے ہیں۔ اُن کی نشانی عفو و رحمت اور اُن کی عادت خوش دلی و خندہ پیشانی و بشارت دہن ہے
 اور اُن کی صفت سلامتی ہے۔ وہ نہ تو آج کسی خوف میں مبتلا ہیں اور نہ کل کسی غفلت میں، بلکہ وہ تو اپنی ظاہری
 حالت پر ہمیشہ قائم و دائم رہتے ہیں۔ اور اُس باطنی پوشیدہ حالت پر (ثابت و قائم رہتے ہیں) جو اُن
 کے اور اُن کے رب عزوجل کے درمیان راز ہے۔ نہ تو اُن کو آمد جہاں پا سکتی ہیں اور نہ ہی تیز رفتار گھوڑے
 اُن تک سائی جا سکتے ہیں۔ (مطلب یہ ہے کہ ان حضرات اہل اللہ کی رفتار اور طیر و سیر زبانی اس قدر
 تیز ہے کہ یہ دنیاوی و مادی تیز رفتار چیزیں اُن کے گرد قدم تک نہیں پہنچ پاتیں) اُن کے قلوب
 (دل) خوشی اور شوق سے اوزیگی کے میدان میں سبقت لینے اور آگے بڑھنے کے لیے بارگاہِ الہی
 کی طرف اوپر پرواز کر جاتے ہیں۔ ”یہ لوگ اللہ کا گروہ ہے۔ اور حسین رکھو کہ اللہ کا گروہ ہی کا یہاں ہے۔“
 (”یہ لوگ سے لے کر کامیاب ہے“ تک آیتِ محمدآنی کا مضمون ہے)۔

حدیثِ مذکور کے راوی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوالدرداء صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت
 میں عرض کیا کہ ”میں نے کبھی کوئی صفت نہیں سنی جو میرے نزدیک ان صفاتِ مذکورہ سے زیادہ دشوار
 اور مشکل ہو۔ تو چہرہ (بتائیں) کہ میں ان صفات تک کیسے رسائی حاصل کر سکتا ہوں، (حضرت ابوالدرداء)
 صحابی نے) فرمایا کہ تم ان صفات کے کئے میدان میں اُسی وقت پہنچ سکتے ہو جب کہ تم دنیا کو اپنے ہاتھ
 میں بغض رکھو۔ (دنیا کو اپنا دشمن سمجھو) کیوں کہ تم جس قدر دنیا سے دشمنی کرو گے، اُسی قدر
 آخرت کی محبت کی طرف متوجہ ہو جاؤ گے اور تم جس قدر آخرت سے محبت رکھتے ہو اُسی قدر دنیا سے
 بے رغبتی رکھو (اور ڈھرا اختیار کرو) اور تم جس قدر بھی دنیا سے بے رغبتی برتو گے اُسی قدر اپنا فائدہ
 دیکھو گے۔

پھر جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے حسنِ طلب (جستجو کی خوبی) کو دیکھتا ہے تو اس کے کاموں میں
درستگی پیدا فرمادیتا ہے اور اُسے اپنی پناہ و حفاظت میں لے لیتا ہے۔

تو اُسے میرے جیسے! بھگدو کہ یہ بات (جسمت و حفاظتِ الہی، اللہ تعالیٰ کی محبت) تو اللہ تعالیٰ
کی آماری ہوئی کتاب (قرآن پاک) میں مذکور ہے چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے: ”بلاشبہ اللہ تعالیٰ
پر ہیزگاروں اور نیکوکاروں کے ساتھ ہے۔“

یحییٰ بن کثیر کہتے ہیں کہ ہم نے (حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کی روشنی میں)
اس بابے میں جب غور کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت اور مرضیاتِ الہی کی چاہت کی لذت کی طرح دُنیا
کی کسی بھی چیز سے ایسی لذت اور حظ کسی نے کبھی نہیں اٹھایا (یعنی جیسا لطف اور مزہ خدا کی محبت، اور اُس
کے پسندیدہ کاموں کی چاہت میں ہے، ویسا لطف اور مزہ دُنیا کی کسی بھی چیز میں نہیں ہے) (یہاں
پر امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ختم ہو گیا)۔

(قائدہ) حارف باللہ ابن عربی نے اپنی کتاب ”تحفۃ الابدال“ میں مندرجہ ”میرے ایک
ساتھی نے مجھے بتایا کہ ”میں ایک رات اپنے (محول کے) درود و نیکی کو پورا کر کے اپنے گھٹنوں پر
کوز کئے ہوئے اللہ تعالیٰ کو یاد کر رہا تھا کہ اچانک مجھے کسی شخص کی آمد محسوس ہوئی جس نے آکر میرے
نیچے سے میری جائے نماز کو نکال کر اُسکی جگہ پر چائی بچھا دی اور پھر کہا کہ ”اُس پر نماز پڑھو“ جبکہ میرے
گھر کا دروازہ بند تھا، تو پس سے میرے اندر گھبراہٹ پیدا ہو گئی تو اُس شخص نے مجھ سے کہا کہ
”جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مانوس ہو کر قے وہ گھبراہٹ نہیں کہتا“ اس کے بعد میرے دل میں
منجانب اللہ ایک بات ڈالی گئی، چنانچہ میں نے اُس شخص سے کہا کہ ”اے میرے آقا یہ بتائیے کہ
”اولیاء ابدال کس چیز اور کس کام سے ابدال بنا کرتے ہیں، تو اُس نے جواب دیا کہ چار کاموں سے

۱۔ لغات :- افراغ الار، پانی گراؤ۔ ۲۔ الشداو :- درستی۔ راستی۔ ۳۔ ہدایت :- اکتف :- اُونٹوں کے نینے
بڑھانا۔ ۴۔ العصر :- بچاؤ :- گوند، پٹہ۔

جن کا ذکر اہم اہل علم کی رحمت اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”قوت القلوب“ میں فرمایا ہے۔ (۱) خاموشی۔ (۲) دوگوں سے کنارہ کشی اور گوشہ نشینی، (۳) بھوک، (۴) بیداری، اس کے بعد وہ شخص چلا گیا اور میں یہ نہ معلوم کرسکا کہ وہ اندر کیسے داخل ہوا اور پھر باہر کیسے گیا، جب کہ میرے گھر کا دروازہ بند ہی تھا۔“ (ابن عربی کے ساتھی کا کلام ختم ہو گیا)۔ عارف ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ آٹنے والا شخص گرد و ابدال سے تعلق رکھتا ہے۔ جس کا نام ”معاذ بن اشرس“ ہے، اور جن چار باتوں کا اُس نے ذکر کیا تھا وہ اس راستے کے ستون اور طریقت و رُوحانیت کی عمارت کے پائے ہیں۔ اب جس کو ان چار صفات میں پہچان حاصل نہ ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کے راستے سے رُکا ہوا ہے، اور میں نے اسی سلسلے میں یہ اشعار کہے ہیں جن کا ترجمہ یہ ہے کہ۔“

(۱) اُسے وہ شخص جس نے ابدال کے مقام کے حصول کا ارادہ اُن اعمال کے اپنانے کے قصد کے بغیر ہی کر لیا ہے۔ (جن اعمال کا اپنا نام اس قصد کے لئے ضروری ٹھہرے)۔
(۲) تو اُس معتمد کی طرح نہ کر کیوں کہ تو اس کا نفس وقت تک اہل نہیں جب تک تو تمام حالات میں اُن خیرات کے قریب ہو جائے (یعنی عملی لحاظ سے) (اور وہ اعمال یہ ہیں)۔
(۳) دل سے خاموش نہ، اور ہر اُس شخص سے کنارہ کر جو بھی تیرے قریب آئے، سوائے اپنے مرم راز دوست کے؛

(۴) اور جب تُو بیدار اور بھوکا ہے، تو تُو نے اُن کے مقام کو پایا، اور سحر و حسن یعنی ہر فعل میں تو اُن کا ساتھی بن گیا۔

(۵) ولایت کے گھر کی بنیادیں اُسے ابدال سرداروں نے آپس میں بانٹ رکھی ہیں۔“
(۶) (اور وہ بنیادیں ہیں) ۱۔ خاموشی، اور ۲۔ دائمی کنارہ کشی، اور ۳۔ بھوک، اور ۴۔ شب بیداری جو کہ گناہوں سے پاک، اور عفو و مرتبت اور لذتِ مشائخ کا ذریعہ ہے۔“

(نکات) زاحم :- قریب ہونا۔

(ابن عربی کا کلام یہاں پر ختم ہوا، جسے شہاب مینی نے خاصہ خوب صورتی کی شرح میں نقل فرمایا ہے)

(اَوَاد)

”اَوَاد“۔ وَاو کے کسر کے ساتھ وَاو کی جمع ہے اور وَاو کا فتح بھی اس میں ایک لغت ہے۔
عارف ابن عربی نے اپنی بعض تالیفات میں فرمایا ہے کہ اولیاء کا یہ گردہ جو اَوَاد کہلاتا ہے، کبھی
بھی ان سے لفظ ”جال“ جو جمع ہے جبل کی، (جس کا ترجمہ ہے پہاڑ) کے ساتھ بھی تعبیر کی جاتی ہے،
(یعنی لفظ ”جال“ بول کر مراد اس سے اَوَادِ اللہ کا یہ گردہ اَوَاد دیا جاتا ہے) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس
قول میں

”الْمُخْتَلِ الْاَرْضَ مِهَادًا وَابْجَانًا اَوَادًا“ اللہ تعالیٰ کا یہ ہم نے زمین کو بچھونا اور پہاڑوں کو مٹانے
نہیں بنایا۔ (یعنی بنایا ہے کیونکہ ہستہ نام بھاری ہے اور لم فنی و جمد ماضی کے لئے ہے۔ اندھی کی نفی،
اثبات ہوتا ہے) (تو بس آیت میں شیخ ابن عربی کی تفسیر کے مطابق ”جال“ سے مراد اولیاء اللہ کا
یہ گردہ ہے)۔ تو ان اَوَاد اولیاء اللہ کی حیثیت جہان میں ایسی ہے جیسے زمین میں پہاڑ ہیں۔ تو جس طرح
پہاڑوں کی وجہ سے زمین ایک طرف سے کھجکنے سے ٹکی ہوئی ہے اور اپنی جگہ پر ٹھہری ہوئی ہے۔ (یہ نہیں ان
اَوَاد اولیاء اللہ کی وجہ سے دُنیا کے معاملات میں توازن پیدا ہوتا ہے) شہاب مینی مناوی سے نقل
کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”اَوَاد اولیاء اللہ ہر طرف سے چار ہوتے ہیں، کہ نہ تو اس سے زیادہ ہوتے
ہیں اور نہ کم، تو ان میں سے ایک کے ذریعے اللہ تعالیٰ مشرق کی گرائی سنہاتا ہے، اور دوسرے
کے ذریعے مغرب کی، تیسرے کے ذریعے جنوب کی، اور چوتھے کے ذریعے شمال کی،“ شیخ ابن عربی فرماتے
ہیں کہ ”ان اَوَاد اربعہ میں سے ہر قدر (ہر ایک دلی) کے لئے بیت اللہ شریف کے ارکان اربعہ
(چار گوشوں) میں سے ایک ٹکڑا ہے، اور ان میں کا ہر ایک ایک نبی کے قلب پر ہوتا ہے۔ تو جو
حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر ہوتا ہے، اُس کے لئے بیت اللہ شریف کا رکن نشانی ہے،
اور جو ابراہیم علیہ السلام کے قلب مبارک پر ہوتا ہے اُس کے لئے خانہ کعبہ کا رکن حرا ہے، اور جو عیسیٰ

عزّ السلام کے قلب مبارک پر ہوتا ہے اُس کے نیچے بیت اللہ کا رکن مینا ہے، اور جو شیخ حاصل
رحمت عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اقدس پر ہوتا ہے اُس کے نیچے رکن حجر اسود ہے
اور وہ مقام ہمالیہ ہے۔ جس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ہے۔ (ابن عربی کا کلام ختم ہوا) (یعنی ابن
عربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”یہ آخری مقام بعد اللہ تعالیٰ مجھے حاصل ہے“)

(بنجاء)

بنجاء ”بنجیٹ“ کی جمع ہے۔ اور بعض اوقات ”بنجیٹ“ کی جمع دو ”انجائب“ بھی بولی جاتی
ہے۔ تاکہ ابدال ”اور انقلاب“ کے ساتھ اس کا وزن مطابق ہو جائے۔ لیکن بنجیٹ کی جمع انجائب خلاف
قیاس ہے، اور موافق قیاس پس کی جمع ”بنجاء“ ہی ہے۔ جیسا کہ کریم“ کی جمع ”کرنامہ“ ہے۔ میرے
نید عارف ابی عربی نے اپنی بعض تالیفات میں ”فوتحات کیمہ“ کی طرف منسوب کرتے یعنی اُس کا حوالہ
دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ اؤ یاء اللہ میں ایک گروہ ”بنجاء“ ہے۔ اور اُس کی تعداد ہر زمانے میں آٹھ
ہوتی ہے۔ نہ تو اس سے بڑھتے ہیں اور نہ ہی اس سے گھٹتے ہیں۔ اور یہ لوگ آٹھ صفات کے علم دار
ہوتے ہیں۔ سات صفات تو مشہور ہی ہیں اور آٹھویں صفت اور اک ہے۔ (تو بنجاء کو ان ثمانیہ کا کوئی
علم ہوتا ہے) اور اُن کی جائے قیام کو مسمیٰ ہے جس سے وہ آگے نہیں بڑھتے اور ستاروں کے سرو
حرکت کا انہیں گہرا اور پختہ علم ہوتا ہے۔ اور یہ علم دونوں طریق سے حاصل ہوتا ہے۔ (۱) ایک تو ازراہ
کشف، اور (۲) دوسرے اس فن (جس طرح کہ علماء کے نزدیک جو طیفہ سیاروں کی حرکات اور
اُن کے نتائج معلوم کرنے کے لیے مقرر ہے، اُس طریق پر مطلع ہونے کی وجہ سے) وہ حرکات و
تأثیرات کو اکب معلوم کر لیا کرتے ہیں۔ (یہ کلام ختم ہوا)۔

(نقباء)

اور نقباء جمع ہے نقیب کی۔ صحاح اللغة میں ہے کہ ”نقیب“ برزخ کو کہتے ہیں۔ یعنی جو

آدمی قوم کی دیکھ بھال کر نیوالا اور اُن کا خیال ہو، (انتہا) حارف ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں جو نوویں آسمان کے علم کے جامع ہوتے ہیں، اور ”نجاء“ اُن آسمانوں آسمانوں کے علوم کے حامل ہوتے ہیں جو نوویں آسمان کے نیچے ہیں اور ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور مقام پر فرمایا ہے کہ ”اویاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے نقباء بھی ہیں۔ اور نقیب ہرنے میں بارہ ہی ہوتے ہیں۔ کم و بیش نہیں ہوتے۔ سوان کی تعداد آسمان کے بارہ بروجوں کے مطابق بارہ ہے۔ اور ہر نقیب ایک بُرج کی خاصیات اور اُن ہزار و تاثیرات کو جانتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اُس کے مقام میں ودیعت فرما رکھی ہے۔ اور کوکب (ستارے) سیارہ اور ثوابت کے قطع و برید کو بھی جانتا ہے۔ کیوں ثوابت ستاروں کے نیچے حرکتیں بھی ہیں۔ اور بروجوں میں ایسے طریق سے قطع و برید کرنا بھی کہ جس کی وجہ سے اُن کے حسن و خوبی میں کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ قطع و برید کا میل ہزاروں سالوں میں کہیں ایک بار ہوا کرتا ہے۔ اور رصدگاہوں والے اس کے مشاہدہ سے قاصر رہتے ہیں۔

واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان نقباء کے ہاتھوں میں تمام آدمی گئی شریعتوں کے علوم رکھتے ہیں، اور یہ حضرات نفس کی پوشیدہ خواہیوں اور ہلکات کو معلوم کر یا کرتے ہیں۔ اور اس کا کردار فریب اور ابلیس کا دھوکہ اُن پر واضح ہو جاتا ہے اور ان حضرات کو ابلیس کی ایسی باتیں بھی معلوم ہو جاتی ہیں جو خود اُس کی بھی معلوم نہیں ہوتیں (انتہا) اور باقی ہے دو ابام جن پر پہلے کلام ہو چکا ہے کہ وہ قطب القطب کے وزیر ہوتے ہیں۔ اور اویاء اللہ کی اوقیم ہے جن کو ”افراد“ کہتے ہیں۔

افراد:- حارف ابن عربی نے اپنی بعض کتابوں میں ذکر کیا ہے کہ فرشتوں میں ان اویاء افراد کی نظیر وہ اہم فرشتے ہیں جن کو کہ دہین کہتے ہیں (یعنی مقربین) جتنی تعالیٰ کی بارگاہ میں مقیم اور اُس کی حضور میں حاضر رہتے ہیں۔ اور سوائے اُس کے کسی کو نہیں پہچانتے۔ اور جس قدر اُس کی معرفت حاصل کر چکے ہیں اُس کے علاوہ اس سلسلہ میں اور کچھ نہیں بتاتے۔ اور ان کی حالت کچھ ایسی قسم کی ہوتی ہے کہ ان کے نفسوں کو بھی ان کی ذات کا علم نہیں ہوتا۔ (کیوں کہ مقام نفس اور ہے اور مقام ذات اور) اور حقیقت میں اُن کو اُن کے سوا کوئی نہیں پہچانتا۔ اُن کا مقام مبدیہیت اور ہوت

کے درمیان ہے۔ (انتہی)

(فصل: ابن اویس اللہ کی تعداد اور جائے سکونت کے بیان میں)

برہان ابراہیم عتائی نے شرح منظومہ الکبریٰ میں کلام ”عمدة المرید لوجہ التوحید“ ہے۔ ابن تمیمی کے حاشی ”شمار“ سے نقل کیا ہے کہ غلبہ نے ”تاریخ بغداد“ میں ”کافی“ کے حوالے سے تصریح نقل کی ہے کہ ”نقار“ تین سو ہوتے ہیں اور ”نجار“ ستر اور ”ابدال“ چالیس اور ”اخار سات اور ”عمد“ جن کو ”اوتاد“ بھی کہتے ہیں چار اور ”خوش“ ایک ہوتا ہے۔ تو ”نقار“ کی جائے سکونت مغرب ہے۔ اور ”نجار“ کا مسکن مہرب ہے۔ اور ”ابدال“ شام میں رہتے ہیں۔ اور ”اخار“ زمین پر سیاحت کرتے رہتے ہیں۔ اور ”عمد“ و ”اوتاد“ زمین کے گوشوں میں سکونت پذیر ہوتے ہیں۔ اور ”خوش“ کی رہائش مکہ معظمہ ہے۔ پھر جب عوام الناس کے بارے میں کوئی حاجت پیش آتی ہے تو ”نقار“ بارگاہ الہی میں گزار کر دُعا مانگا کرتے ہیں، قبول ہو جائے تو بہتر ورنہ پھر ”نجار“ بارگاہ الہی میں زاری کیا کرتے ہیں۔ قبول ہوگئی تو بہتر ورنہ ”ابدال“ دُعا مانگتے ہیں۔ پھر ”اخار“ پھر ”اوتاد“ زاری کیا کرتے ہیں۔ تو اگر ان کی دُعا و زاری سے پوری کی پوری کی حاجت یا اس کا کچھ حصہ پورا ہو گیا تو بہتر، ورنہ ”خوش“ وقت بارگاہ خداوندی میں عاجزی سے دُعا مانگتے ہیں، تو ان کا سوال ابھی پورا بھی نہیں ہوتا کہ ان کی دُعا قبول ہو جاتی ہے۔ (انتہی)

اور ذوالنون بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ”نقار“ تین سو ہیں۔ اور ”نجار“ ستر اور ”ابدال“ چالیس اور ”اخار“ سات اور ”عمد“ یعنی ”اوتاد“ چار اور ”خوش“ ایک ہوتا ہے۔ اور ابو بکر سلوی ایک ایسے شخص سے روایت کرتے ہیں جس نے حضرت علیہ السلام کی زیارت کی، اور ان سے ہم کلام بھی ہوا تھا کہ حضرت علیہ السلام نے اُس سے فرمایا کہ ”جب سؤل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو زمین نے رو کر بارگاہ الہی میں عرض کیا تھا کہ میرے مولا اب تو میں پس سال میں نہ گئی ہوں کہ مجھ پر قیامت تک کوئی بھی نبی چلے پھرے گا نہیں۔ (دیکھئے زمین بھی جانتی ہے کہ،

صنوبرِ کرم سستی اللہ علیہ وسلم پر نبوتِ ختمِ جبرِ پس کی بنے اعداد کے بعد دوسرا کوئی بھی نبی نہیں آ سکتا، تو اللہ تعالیٰ نے اسے فرمایا کہ ”اب میں تیشہری پشت پر بس امت میں سے ایسے اولیاء پیدا و مقرر کروں گا جن کے قلوب انبیاء علیہم السلام کے قلوب پر ہوں گے اور میں تجھ کو ان سے قیامت تک خالی نہیں چھوڑوں گا زمین نے عرض کیا کہ ان کی تعداد کتنی کچھ ہوگی، فرمایا تین سو تو دعاء (عام) اولیاء ہوا کریں گے، اور ستر، ”نجباء“ ہوں گے اور چالیس ”اولیاء“ اور دس ”نقباء“ اور سات ”وفاء“ اور تین ”مخارون“ اور ایک ”غوث ہوگا، پھر جب غوث کا انتقال ہوگا تو پچھلے تین اولیاء کسی کو ترقی دے کر اس کی جگہ پر غوث بنا دیا جائے گا۔ اور سات میں کسی کو ترقی دے کر تین کی تعداد پوری کر دی جائے گی اور دس میں کسی کو ترقی دے کر سات، چالیس میں سے کسی کو ترقی دے کر دس، اور ستر میں کسی کو ترقی دے کر چالیس، اور تین سو عام اولیاء اللہ میں کسی کو ترقی دے کر ستر اور دوسرے لوگوں میں سے کسی کا انتخاب کر کے تین سو کی تعداد پوری کر دی جائے گی، اور یہ سلسلہ صوفیہ کے چھوٹے جانے یعنی اقیام قیامت پر نہیں جاری رہے گا۔ (انتہی کاٹو) میں کہتا ہوں کہ اس مذکورہ حوالہ میں جو ان خاص اولیاء اللہ کی تعداد تعیین کی گئی ہے اس بارے میں کچھ مخالفت بھی ہے جیسا کہ پہلے بیان کی جا چکی ہے۔

(صاحبِ مناقبِ اولیاء اللہ کی تعداد میں اختلاف کی وجہ)

اور ان کی تعداد میں اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ جس نے زیادہ تعداد بیان کی ہے اُس نے سب ذکر کیا ہے اور بیش کم تعداد بتائی ہے اُس نے اُس درجہ کے رئیس اور بلند پایہ اولیاء کے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔ اور دوسروں کی نسبت اُس طبقہ کے جو اس سطحِ اقدم حضرات تھے، صرف ان ہی مخصوص ہستیوں کا عدد بتایا کل کا نہیں۔ آگے جو بات آرہی ہے اس کے جواب میں بھی یہ نہیں کہا جائے گا۔ اور بعض حضرات نے اس سوال (یعنی اختلاف تعداد مرویہ) کا یہ جواب دیا ہے کہ دو صحیح ترین روایت سے معین تعداد مفہوم نہیں ہوتی۔ ”لیکن ہمارا جواب جو اوپر مذکور ہوا، اس جواب سے زیادہ اچھا ہے کیوں کہ ان حضرات کے بارے میں یہ قید لگائی گئی ہے کہ ”ان کی ہستینہ تعداد میں کوئی کمی یا بیشی نہیں ہوتی اور اس کے علاوہ ایک اور جواب بھی آگے آ رہا ہے۔ سو اب تم خود غور کر لو۔

دوسرا باب

ان آثار نبویہ کے بیان میں جو کہ ان مخصوص اولیاء اللہ کے موجود ہونے

اور باقی مخلوق سے ان کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں

سوان آثار نبویہ کا کچھ حصہ علامہ ابی جبر نے "فتاویٰ حدیثیہ" میں اور "شہاب احمدینی" نے اپنی منظوم کی شرح میں، حافظ سیوطی سے نقل کرتے ہوئے، اور "امام شامی" نے اور "یونہی" "ملا علی قاری" نے اپنی تصنیف "المدن العرفی فی اویس العرفی" میں ذکر کیا ہے، سوان احادیث مبارکہ میں ایک وہ ہے جو امام حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ "مک شام والوں کو برا نہ کہو کیوں کہ وہاں کے لوگوں میں "ابدال" بھی رہتے ہیں۔ اس حدیث کو طبرانی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے دوسری روایت میں مذکور ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ " (ہاں ابدال) مک شام کے ظالم لوگوں کو برا کہہ سکتے ہو۔" ایک اور روایت میں ہر طرح ہے کہ "شام کے نسب لوگوں کو (بلا استثناء) برا نہ کہو کیوں کہ وہاں اللہ کے خاص بندے ابدال بھی رہتے ہیں۔" ایک اور روایت میں ہے کہ "ابدال شام میں، اور بخارا، کوثرہ میں رہتے ہیں" ایک اور روایت میں یوں ہے کہ "اداد کوثرہ والوں میں سے ہیں اور ابدال شام والوں میں سے" ایک اور روایت میں ہے کہ "بخارا بصرہ میں رہتے ہیں اور انبار حوائی والوں میں سے ہیں اور قطیف میں، اور ابدال شام میں ہیں، مگر ان کی تعداد تھوڑی ہے۔" میں کہتا ہوں کہ اس روایت میں فرمایا گیا ہے کہ بخارا بصرہ میں رہتے ہیں، جبکہ سابقہ روایت میں منہ لایا کہ بخارا کوثرہ میں پائش پذیر ہیں، (سوان دور روایتوں میں بخارا کی جائے سکونت کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے، یہ ایک سوال ہے اور کہیں حل یہ ہے کہ) حدیث کی ان دور روایتوں کو جاننے سے نتیجہ نکلتا ہے کہ بخارا ان دو مقامات میں سے کسی ایک مقام کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ جہے تو کوثرہ، میں رہتے ہیں، اور کبھی بصرہ میں، سو

ان دور و آیتوں میں کوئی منافات نہیں اور اللہ تعالیٰ (حقیقتِ حال کو) بہتر جانتا ہے۔

اور امام حنفیؒ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل فرماتی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ”ابدالِ شام میں فہستے ہیں اور وہ چالیس مرد ہیں ان کے ذریعہ سے بارش برسی ہے، اور ان کی برکت سے دشمن فیضِ حاصل ہوتی ہے اور انہی کے طفیل شام والوں سے عذاب دور کیا جاتا ہے“

اور میں کہتا ہوں کہ ”شہابِ نبینی کی شرح میں لکھا ہے کہ ”اس حدیث مذکور میں حمزہ و نصرت کو مفید کیا گیا ہے یہ دوسری احادیث کے منافی نہیں جن میں مدد و نصرت کو بغیر کسی قید کے مطلق ذکر کیا گیا ہے کیوں کہ ان اولیاء اللہ (ابدال) کی نصرت اپنے قرب و جوار میں خُص بنے والوں کے لئے زیادہ ہوتی ہے اگرچہ وہ اہل شام کے علاوہ بھی سب کشتِ علی ہے۔ (انتہی) (عرضِ ترجم) یہاں علامہ شامی کے بعض کلمات خصوصی توجہ کے قابل ہیں، کہ فرمایا ”لان نصرتہم لمن الخ“ یعنی ان حضرات اولیاء اللہ حمزہ و ابدال کی مدد و نصرت الخ جس سے منہدم ہوا کہ اولیاء اللہ لوگوں کی مافوق العادت مدد فرمائیے ہیں کیوں کہ (نصرتہم) میں ہم ضمیرِ حمزہ و ابدال کی طرف راجع ہے۔ حمزہ کی نسبت ان کی طرف کی گئی ہے اور جس م و کا ذکر حدیث زیر نظر میں فرمایا گیا ہے وہ مافوق العادت مدد ہے۔ کہ بارش کا برنا، دشمنوں کے مقابلہ میں فیضِ فتح حاصل ہونا۔ عذابِ الہی کا دور ہو جانا۔ ظاہری اسباب کے تابع نہیں۔ تو وہ جو بعض حلقوں کی جانب سے مافوق العادت امور میں استعانت و استمداد اولیاء اللہ کو بشرک مقرر دیا جاتا ہے، لایقیناً نہ، وہ صحیح نہیں بلکہ تجاوز و زہادتی ہے۔ گو یہ درست ہے کہ اولیاء اللہ کی مدد مجازی، غیر حقیقی اور ان اختیارات کے تحت ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ ہوتے ہیں، خاصہ زائد و ذاتی نہیں جھٹے۔ (ذہبی ترجم)

(علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ)

حدیث ابن ابی الدنیاء نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ابدال کے بارے میں سوال کیا تھا جو کہ ساٹھ مرد ہیں تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان کی گروہ کو یسے اور ان کی صفات بیان فرما کہ حمزہ کثانی فرمائیے تو آپؐ نے فرمایا کہ

وہ لوگ کلام میں اندر نہیں خواہشات میں غلو و مبالغہ کرنے والے نہیں جیتے (یعنی جیسا کہ عام لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ بات کو بڑھا چڑھا کر بیان کیا کرتے ہیں، وہ پاکباز لوگ اس طریق گفتگو سے احتراز فرمایا کرتے ہیں، سادہ، حقیقی، سچی گفتگو، اور سیدھی سادی بات کیا کرتے ہیں) اور وہ زندگی کے کسی بھی مرحلے پر خلافِ سنت کوئی کام نہیں کرتے۔ اور چرب زبانی سے کلام نہیں کرتے، اور نہ ہی لوگوں سے متعلق مبالغہات میں گہرائی تک جاتے اور چھان چٹک کرتے ہیں، (یعنی نہ تو کسی کی ٹوہ کرتے ہیں، اور نہ ہی دوسروں کا کھج لگاتے پھرتے ہیں۔ بلکہ اپنے حال میں مگن اور اپنے کام سے کام رکھتے ہیں، کیونکہ ”تجھے دوسروں کی کیا پڑی پہلے اپنی فہم تو“) جو کچھ بھی انہوں نے پایا وہ فائز و روزے اور صدقہ و خیرات کی کثرت سے نہیں پایا بلکہ نفس کی سخاوت، دل کی سلامتی، اور اپنے پیشواؤں کی خیر خواہی سے پایا ہے: (اس حدیث نبوی کا مضمون ختم ہوا)

حضرت انس صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ابدال چالیس مرد ہیں، جن میں بیس تو شام میں اٹھارہ عراق میں ہیں، جب ان میں کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ پر کسی اور کو ابدال مقرر فرمادیتا ہے۔ پھر جب قیامت آئے گی (دوسرا ترجمہ) جب اللہ تعالیٰ کا حکم آئے گا تو سب کے سب اٹھائے جائیں گے، پھر اس وقت قیامت قائم ہوگی، اس کو حکیم ترمذی نے روایت کیا ہے: ”ایک اور روایت میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ابدال چالیس مرد ہیں اور چالیس عورتیں، پھر جب ان میں کسی مرد کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ پر کسی مرد کو ابدال بناتا ہے۔ اور اگر ان عورتوں میں سے کسی عورت کا انتقال ہو جائے تو اس کی جگہ پر کسی عورت ہی کو ابدال بناتا ہے۔ اس حدیث کو محدث

لغات: ۱۱۱، المنطعین۔ تنطع فی الکلام، غلو کرنا، فی شہواتہ، مبالغہ کرنا (۱۲) المتعین: تعین فی الامر، معاً کی تہہ تک پہنچنے کی کوشش کرنا، فی کلامہ، خوب چرب زبانی سے گفتگو کرنا۔

(مصباح اللغات)

دینی نے ”مسند الفردوس“ میں روایت کی ہے : اور ایک اور روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”میری امت کے ابدال جنت میں نماز، روزے کی کثرت کی وجہ سے نہیں جائیں گے، بلکہ جنت میں ان بہ واخلد دونوں کی صفاتی امد سلامتی، اور نفسوں کی سخاوت کی وجہ سے ہوگا۔“ اس کو محدث ابن عسّی، اور بخاری نے روایت کیا ہے، اور بخاری، اس کے اخیر میں یہ الفاظ بھی لائے ہیں، کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ابدال“ دوسرے مسلمانوں کی چیز ہے جی دبر سے جنت میں جائیں گے۔“ اور ایک روایت حدیث میں سند حسن کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی واسطے سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ ”زمین کبھی چائینس ایسے مردوں بخالی نہیں ہو کر تو جو کہ ابراہیم، خلیل الرحمن علیہ السلام کی مثل سمجھتے ہیں یہ جن کی وجہ سے بارشیں برستی ہیں، اور ان کی وجہ سے مدد ملی اور فتح حاصل ہو کر تھی ہے۔ ان میں سے کسی کا انتقال ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ پر کسی دوسرے کو مقرر کر دیتا ہے،“ حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ”ہمیں کس بات میں شک نہیں کہ امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ ان پاکیزہ مردوں میں سے ہیں۔“ (جن کے طفیل دنیا والوں کو خدائی امداد حاصل ہوتی ہے) اور حضرت ابو جاسم رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اللہ تعالیٰ باپ پیٹے دونوں سے راضی ہو) سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ”فتح علیہ السلام کے بعد زمین کبھی جی سات ایسے مردوں سے خالی نہیں ہوئی جن کے طفیل اللہ تعالیٰ زمین والوں سے آفات و بقات اور عذاب کو اٹھالیتا ہے“ اور حضرت ابن عمر سے اللہ تعالیٰ باپ پیٹے دونوں سے راضی ہو، روایت ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”میری امت کے اندر ہر نسل میں پانچ سو بہتر افراد موجود ہیں گے اور ابدال چائینس ہوں گے تو نہ ان پانچ سو میں کوئی کمی ہوگی اور نہ ہی ان چالیس میں، پھر جب چالیس میں سے کسی کا انتقال ہوگا تو ان پانچ سو میں کسی کو ترقی ہے کہ اس ابدال کی جگہ مقرر کر دیا جائے گا صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمیں ان کے اعمال بتائیے۔ فرمایا جو ان پر ظلم کرے گا اُس کو سزا دیا کریں گے، اور جو ان کے ساتھ برائی کرے گا اُس کے ساتھ احسان کریں گے۔ اور اللہ نے جو مال اُن کو دے رکھا ہو گا اُس سے محتاجوں اور غریبوں کی مدد کیا کریں گے

اس حدیث کو ابو نعیم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور ایک روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مرفوعاً مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ہر مانے میں میری اُمت کے اندر ایسے لوگ ہونگے جو نیک اعمال اور روحانیت میں دوسروں سے آگے بڑھے ہوئے ہوں گے اس حدیث کو محدث ابو نعیم نے اپنی کتاب ”طہ“ میں روایت کیا ہے، اور ان کے علاوہ ہم ترمذی نے بھی اس کو روایت کیا ہے، اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں میں اللہ کے تین ترسیے بنے ہوتے ہیں جن کے دل حضرت آدم علیہ السلام کے دل پر ہوتے ہیں، اور چالیس بندے ایسے ہوتے ہیں جن کے دل حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل پر ہوتے ہیں اور پانچ ایسے آدمی ہوتے ہیں جن کے دل جبرائیل علیہ السلام کے دل پر ہوتے ہیں۔ اور لوگوں میں اللہ کے تین ایسے بندے ہوتے ہیں جن کے دل میکائیل علیہ السلام کے دل اور اللہ کی مخلوق میں ایک ایسا آدمی ہر قبیلے جس کا دل حضرت اسرافیل علیہ السلام کے دل پر ہوتا ہے۔ پھر جب اُس کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ تین ماتحت آدمیوں میں سے کسی کو اُس کی جگہ مقرر کر دیتا ہے، اور جب اُن تین میں سے کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ پانچ میں سے کسی کو اُس کی جگہ مقرر کر دیتا ہے، اور اگر پانچ میں سے کسی کا انتقال ہو تو سات (حرفاً) میں کسی کو اُس کی جگہ پر تعینات کر دیتا ہے، اور جب سات میں سے کسی کا انتقال ہو تو چالیس میں سے کسی کو اُس کی جگہ پر تعین کر دیتا ہے، اور چالیس میں کسی کا انتقال ہو جائے تو تین سو میں سے کسی کو اُس کی جگہ پر تعینات کر دیتا ہے۔ اور جب اُن تین سو میں سے کسی کا انتقال ہو جائے تو اللہ تعالیٰ تمام لوگوں میں کسی کو اُس کی جگہ پر ترقی دے دیتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ ان ادیاس کے ذریعے سے جلاتا، اور مارتا، اور اگاتا ہے۔ (یعنی غلے وغیرہ اگاتا ہے) اور اُن کے خلیل ہی مخلوق سے بلائیں دفع کرتا ہے،

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ اُن، کے ذریعے سے کیسے جلاتا اور مارتا ہے، جواباً فرمایا کہ یہ ادیاء اللہ تعالیٰ سے اُمت کی کثرت کا سوال کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی

درخواست کو منظور نہ کر اُمت کو بڑھاتا ہے (یہ تو جہلانا ہوا) اور وہ سرکش لوگوں کے خلاف دُعا کرتے ہیں تو پھر وہ اُن کی بددعا کی وجہ سے ہلاک کر دیئے جاتے ہیں۔ (یہ مارنا ہوا) اور وہ ادیاء اللہ تعالیٰ سے بارش مانگتے ہیں تو اُن کی دُعا سے لوگوں پر بارش برسا دی جاتی ہے۔ اور حق و غیرہ فعلوں کا لوگوں کے لئے سوال کرتے ہیں، تو ان کی دُعا سے زمین فھیل اُگاتی ہے۔ اور مخلوق سے بلاؤں کے دفعہ کی دعا کرتے ہیں تو ان کے طفیل اللہ تعالیٰ لوگوں سے بلائیں دفع فرما دیا کرتا ہے۔“ اس حدیث کو محدث ابن عساکر نے روایت کیا ہے۔

اور بعض حضرات محدثین نے فرمایا ہے کہ حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بات کا ذکر نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ کسی دلی کو اُن کے قلبِ قدس پر بھی پیدا فرماتا ہے۔ (جیسا کہ دوسرے ادیاء اللہ کے بارے میں فرمایا کہ ان میں سے بعض کو حضرت آدم علیہ السلام اور بعض کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر پیدا فرمایا کرتا ہے) اور پس کی وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ جل مجدہ نے عالم خلق و عالم امر دونوں میں قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ عزت و شرف و بزرگی و کرم اور نطق والا کسی کو پیدا نہیں فرمایا۔ (لہذا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلبِ قدس پر کسی کے ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا) تو انبیاء، ملائکہ اور ادیاء کے قلبِ قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت سے اُسی طرح ہیں جس طرح کہ سورج کی روشنی کی نسبت دوسرے ستارے ہیں اور اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی مجید صفات کے مظہر ہیں بخلاف دوسرے حضرات کے کہ وہ اُس کی ایسی بعض صفات کے مظہر ہیں جو اس کی تجلیات کی صورتوں میں مخلوقات پر وارد ہوا کرتی ہیں۔“ میں کہتا ہوں کہ اس کلام کا متفق یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ بات مروی نہیں کہ ادیاء اللہ میں سے کسی کا قلبِ قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ہوتا ہے۔ سو اب تم خود اس میں غور کرو اور اس کے ساتھ عارف ابن عربی کا قدس شہ کلام بھی نظر میں رکھو جو پہلے ”ارتقاء“ کے عنوان کے تحت ذکر کیا جا چکا ہے کہ مصوف نے فرمایا: ”یہاں پر اصل شجرہ کتاب میں لفظ ”کلمات“ ہو تو ترجمہ مخلوقات ہے اور اگر لفظ ”کلمات“ ہو تو پھر ترجمہ، اس کی پوشیدہ و مخفی چیزوں“ ہوگا۔

کہ ایک اذاد میں سے ایک کا قلب قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا ہے، اور شیخ نے یہ مقام اپنی طرف منسوب فرمایا۔ اور حارث ابن حربی، اللہ تعالیٰ اُن کی روح کو پاک فرمائے اور ہمیں اس کے ذریعہ سے نفع پہنچائے۔ ”کا مقام تعریف سے بلند رہے۔ جیسا کہ وہ لوگ جانتے ہیں جن کی بصیرت کو اللہ تعالیٰ نے نورانی بنایا اور اُن کے دل کو حمد سے پاک فرمایا ہے۔ (اور وہ صاف نیت والے ہیں) (اور شیخ) اِلا کہ درجہ اذاد کے بزرگ ترین دلی سے اور سینر اذاد، جس کی اطلاع اُن کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے اذادہ کشف بل مکی تھی۔ اور ان اذاد میں بعض وہ حضرات تھے جن کا قلب ابراہیم خلیل الرحمن کے قلب پر تھا۔ اور چونکہ ابراہیم علیہ السلام سے علوم و معانی میں بلند وفاق سوائے ہمارے نبی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور کوئی، شخصیت نہیں، اِس لیے شیخ نے کہہ دیا کہ سینر اذاد کا قلب، قلب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہوتا ہے، جس کا مقصد یہ تھا کہ سینر اذاد دوسرے ہم طبقہ وہم درجہ ابراہیم یا اولیاء اللہ سے بلحاظ مقام بلند اور فائق ہو جائے، تو دوسروں پر اس کے مقام کی بلندی و فوقیت کو واضح اور ظاہر کرنے کے شیخ نے یہ کہہ دیا کہ اِس کا قلب قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا ہے۔ اگرچہ حقیقت میں من مکی الوجہ اور ہر لحاظ سے تو قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بالکل اُس جیسا تو کوئی بھی نہیں ہے۔ صواب تم غور کرو۔

اور شیخ ابن حربی قدس سرہ نے (قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بے مثل ہے) اپنی بعض کتابوں میں یہ جو فرمایا ہے کہ ان حضرات میں کا ایک نبی یا فرشتے کے قلب پر ہوتا ہے، تو اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ محارف الہیہ کے باب میں اُن حضرات اولیاء اللہ کو اُس شخص کا سادل دیا جاتا ہے کیوں کہ علوم الہیہ کا درود قلب ہی پر ہوا کرتا ہے۔ تو جو علم بڑے فرشتے یا رسول کے قلب پر وارد ہوتا ہے وہ اُس قلب پر بھی وارد ہوا جو کہ فرشتہ یا رسول کے قلب کے نقشہ پر ہر جگہ، ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ببا اوقات بعض لوگ جو کہا کرتے ہیں کہ ”خلال فلال کے قدم پر ہے“ تو اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ اُس کا دل دوسرے کے دل کے نقشے پر واقع ہے۔ (انتہائی

۱۔ سریرۃ - مجید، راز، نیت۔

کلام ختم ہو گیا)

(تنبیہ۔ پہلی) حدیث ابدال سے متعلق ایک خاص نکتہ کی وضاحت

علامہ شہاب منشی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ علامہ ابن جوزیؒ نے ابدال سے متعلق حدیث پر طعن کرتے ہوئے اس کو موضح قرار دیا ہے، اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ان کا تعاقب کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”ابدال“ والی حدیث بالکل صحیح ہے بلکہ اس کو متواتر بھی کہہ سکتے ہو، اور سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بابے میں طویل کلام کیا ہے پھر فیصلہ کے طور پر کہا کہ اس قسم کی احادیث تو اتر معنوی کی حد تک پہنچی ہوئی ہیں، اور یہ احادیث اس پرزائش و حیثیت میں ہیں کہ ان کی بنا پر ”ابدال“ کے وجود، اور ان کے پائے جانے کی صحت پر حتماً یقین کیا جاسکتا ہے۔ (یعنی کلام ختم ہوا)

اور علامہ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ”ابدال“ والی حدیث متعدد طریقوں سے مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ جو سب کے سب ضعیف ہیں۔ پھر وہ ان احادیث کو لانے میں جو اس سلسلے میں وارد ہوئی ہیں، پھر کہتے ہیں ان تمام روایات مذکورہ میں سے سب سے زیادہ صحیح وہ حدیث ہے جس کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ (مُحَمَّدٌ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ نے فرمایا) ابدال شام میں رہتے ہیں اور وہ چالیس مرد ہیں۔ جب کبھی ان میں سے کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کی جگہ پر کسی دوسرے کو مقرر فرما دیتا ہے، ان کی وجہ بگاڑش یہی ہے اور ان ہی کی وجہ دشمنی و فرغ حاصل ہوتی ہے، اور ان ہی کی وجہ سے شام والوں سے خطاب دُور کیا جاتا ہے، اس کے بعد علامہ سخاوی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔ سوائے شریح بن یحییٰ کے کہ وہ بھی فقہ تفسیر ہی۔ (سخاوی کا کلام ختم ہوا)

اور علامہ سخاوی کے اُستاد حافظ ابن حجر اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں کہ ”ابدال“ کا ذکر متعدد احادیث میں آیا ہے، بعض میں سے بعض صحیح ہیں اور بعض غیر صحیح، اور ردالمحتجب، سوا اس کا ذکر بعض احادیث میں وارد ہے۔ البتہ ”غوث“ کا وجود اُس وصف کے ساتھ جو کہ مرفیہ میں مشہور ہے، ثابت نہیں ہوا

اور بعض روایات میں ہے کہ ”بدال“ کنش نیوں میں ایک میں ہے کہ ان کی اولاد نہیں ہوتی، اور یہ کہ وہ کسی چیز کو ظاہر نہیں کرتے۔ (علامہ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ کا کلام حکم ہوا)

لیکن پہلے گز چکا ہے اور آئندہ بھی سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں قطب کی تفسیر خوش کے ساتھ آرہی ہے۔ سو یہ کلام اس کے ثبوت پر دلالت کرتا ہے اور اس بات پر بھی کہ خوش، قطب، دوزن کا مصداق ایک ہی ذات ہوا کرتی ہے۔ سو اس کی اچھی طرح سمجھ لو۔ اور حافظ ابن جریر نے جو خوش کے ثبوت کے عدم ثبوت کا قول کیا ہے، اس سے ان کی مراد نشانہ یہ ہے کہ خوش کا ذکر صحیح احادیث نبویہ میں نہیں آیا۔ لیکن اس کے ثبوت کے لیے اس کی شہرت اور اس کی خبروں کا مستفیض و مشہور ہونا اور اس کی لغت پاک کے لوگوں میں اس کا تذکرہ ہی کافی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ حقیقت حال کو بہتر جانتا ہے۔ (انتہی)

اور ”فاوی حدیث“ میں آخری حدیث کو اختصار اور الفاظ کی تبدیلی کے ساتھ امام یافعی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔ اس کے بعد کہتے ہیں کہ امام یافعی نے فرمایا ہے کہ بعض حارثین کہتے ہیں کہ جس ایک شخصیت کا ذکر اس حدیث میں فرمایا گیا ہے وہ قطب ہی ہے اور وہی خوش فرد ہے۔ اس کے بعد علامہ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جس حدیث کا ذکر امام یافعی نے کیا ہے وہ صحیح ہے۔ اور اس سے محض پرشیدہ خائے درمختی نکات معلوم ہوتے ہیں۔

(۱) جن میں سے ایک یہ ہے کہ یہ خوش، قطب، ببدال، اوداد وغیرہم سب اصطلاحی نام ہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ ان میں سے بعض مثلاً ”بدال کے بارے میں خلاف ہے۔ تو کبھی وہ ان ہی اصطلاحی ناموں کی تعداد میں جوتے ہیں۔ اہل اصلاح نے ان کے مناصب پر نظر ڈالی تو ان سے ببدال، نقار، بجا، اوداد، وغیرہم کے اصطلاحی ناموں کے ساتھ تعبیر کر دی۔ اور حدیث کی نظر ان کے دوسرے مراتب پر مرکوز رہی۔ بہر حال سب ان کی اس تعداد کے وجود پر متفق ہیں۔

(۲) اس کا معنی یہ ہے کہ فرشتے انبیاء سے افضل ہیں لیکن فرقہ نشوہ کو چھوڑ کر جہور اہل سنت و جماعت کا کلام اس دلالت کرتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام ملائکہ سے افضل ہیں۔

(۳) اس کا معنی یہ ہے کہ میکائیل علیہ السلام جبرائیل علیہ السلام سے افضل ہیں حالانکہ مشہور یہ ہے کہ

جبرائیل علیہ السلام اُن سے افضل ہیں۔ اور اس روایت کا تقاضا ہے کہ اسرائیل علیہ السلام اُن سب سے افضل ہیں جبکہ وہ نسبت میکائیل علیہ السلام کے تو ہیں ہی افضل، لیکن دُجبرائیل علیہ السلام کی نسبت سے افضل ہیں یا نہیں، اس میں خلافت ہے۔ اور دلائل اس لیے میں دونوں طرف سے یکساں ہیں تو بعض کہتے ہیں کہ جبرائیل علیہ السلام افضل ہیں کیوں کہ وہ اُس راز پر مطلع ہیں جو انبیاء و رسل علیہم السلام کی بارگاہوں میں پیغام بری کے ساتھ مخصوص ہے اور اُن حضرات کی خدمت و تربیت پر کمر بستہ ہیں، اور بعض کہتے ہیں کہ اسرائیل علیہ السلام افضل ہیں، کیوں کہ وہ تمام مخلوق کے راز پر مطلع ہیں۔ اس لیے کہ لوح محفوظ کے تمام نقوش ان کی پیشانی پر رقم ہیں۔ اور کوئی دوسرا (ان کی وساطت کے بغیر) اس پر مطلع نہیں ہو سکتا۔ اور حضرت جبرائیل علیہ السلام اور دوسرے لوح محفوظ کے اسرار ان سے سیکھتے ہیں، اور وہ اپنے مُنہ میں خود کو اپنے کلمے قیامت کا اظہار کر رہے ہیں کہ جب اس کے پھونکنے کا حکم ہو تو یہ اُس کو پھونکیں۔ جس کے منہ میں سوائے ان کے جن کو اللہ تعالیٰ اس سے مستثنیٰ کرے، باقی ہر شے مڑ جائے!“

دامخ ہو کہ میرے علم میں نہیں کہ قابلِ اعتماد محدثین نے اس حدیث کی تخریج زمانی ہوئی ہو لیکن متعدد ایسی حدیثیں مروی ہیں جو اس حدیث کی بہت سی باتوں کی تائید کرتی ہیں، اس کے بعد علامہ نے اُن احادیث کو ذکر کیا ہے اور پس نشانیں سننا یا کہ ابدال کی تعداد کے بارے میں محدث ابونعیم، اور ابوامر اور احمد کی حدیثوں میں کوئی مخالفت نہیں کیوں کہ گردہ ابدال پر کسی ناموں کا اطلاق ہو رہا ہے۔ جیسا کہ آگے آنے والی احادیث سے ان کی علامات اور صفات کے بارے میں اختلاف معلوم ہوتا ہے، یا د اس اختلاف کو رفع کرنے کی دوسری ضرورت یہ ہے کہ وہ کسی زمانے میں چالیس اور دوسرے دور میں تیس ہوا کرتے ہیں۔ لیکن اس جواب اور حل اشکال کی اُس روایت سے تفسیل ہوتی ہے جس میں یہ فرمایا گیا ہے کہ ان کی تعداد چالیس سے کم نہیں ہوتی۔ (انتہی)

اور جو کچھ ہم پہلے کہہ چکے ہیں، اس کلام سے اُس کی تائید ہوتی ہے، اور علامہ نے اس ضمن میں اپنے بعض مشایخ و اساتذہ کے ساتھ اپنے ایک واقعہ و سرگزشت کا ذکر فرمایا ہے۔ جس کے یہاں ذکر کرنے میں بھی کوئی خرچ نہیں۔ (اور وہ واقعہ یہ ہے کہ) علامہ کی کہتے ہیں کہ ان اقطابِ نقباء و عظیم کی تعقیب کے سلسلے میں مجھے اپنے بعض مشایخ و اساتذہ کے ساتھ ایک عجیب بات پیش آئی اور وہ

یہ کہ میری تربیت اسی طائفہ کے بعض ایسے لوگوں کے مجاہدوں میں ہوئی تھی جو نعت و اندیشے اور علامت شمس
 سلم و محفوظ تھے۔ تو میرے نزدیک ان کے کلام کی بڑی عظمت ہی کیوں کہ اُس نے سیکول کو خالی پایا تھا تو
 پھر وہ بس میں جاگزیں ہوتا چلا گیا، چر جب میں نے علوم ظاہری کی تحصیل شروع کی تو میری عمر قریباً چودہ سال کی ہو گئی
 کہ میں محضرہ اہل شجاع (کتاب کا نام ہے) اپنے شیخ ابو عبد اللہ، جن کی برکت اور مجاہدات کڑی پارسب اتفاق ہے
 یعنی سب وہ ان حضرت کی ان صفات کو تسلیم کرتے ہیں، کے پاس پڑھ رہا تھا۔ اور ہمارے ان اُستاد صاحب کو
 شیخ محمد جوینی نے جامع ازہر، مصر میں جو کہ اللہ کے فضل سے محفوظ ہے، تسلیم دی تھی، (یعنی علامہ جوینی سے
 شیخ الشیخ اور اُستاد اُستاد زبختے) اس کے بعد میں کچھ عرصہ تک سلسلہ علامہ جوینی کی خدمت میں رہا۔ تو ایک
 روز ان کی مجلس میں قُلب، بجا، نقباء ابدال، وغیرہم کے بارے میں کلام چل نکلا۔ تو شیخ جوینی نے بڑی
 سختی سے اُن حضرات کے وجود سے انکار کیا اور کہا کہ یہ سب کچھ بے حقیقت ہے۔ اور اس سلسلے
 میں حضور نبی کریم علیہ السلام سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے۔ تو میں نے ان سے کہا جبکہ میں تمام مائزین
 مجلس میں کہہ رہا تھا کہ اللہ کی پناہ، اس سے جو کچھ آپ کہہ رہے ہیں اور ایک حقیقت ثابتہ سے انکار کر رہے
 ہیں۔ بلکہ ان اہل اللہ کا وجود تو بالکل سچ اور حقیقی ہے کہ جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ اس لیے
 کہ اوہ اللہ نے اس کی خبر دی ہے اور وہ حضرات جھوٹ سے محفوظ ہیں۔ اور اس بات کے
 نقل کر نیوالوں میں امام یا فہمی رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں۔ اور وہ تو علوم ظاہری اور باطنی دونوں کے جامع تھے،
 لیکن میرے اس کلام سے شیخ کا انکار اور مجھ پر سختی اور بڑھ گئی، تو میرے لیے سوائے خاموشی کے کوئی
 چارہ نہ رہا۔ چنانچہ میں خاموش ہو گیا، اور میں نے اپنے دل میں کہا کہ میری مدد حالے شیخ، شیخ الاسلام
 دالسمین، امام الفقہاء العارفین، ابو یوسف ذکریا الانصاری، کے سوا کوئی نہیں کرے گا۔ اور میری یہ عادت
 تھی کہ میں شیخ محمد جوینی کی لائٹھی پڑھ کر (یا ہاتھ پڑھ کر) ان کو باہر لے جایا کرتا تھا۔ کہوں کہ وہ ابنا تھے
 اور میں اور وہ شیخ مذکور یعنی شیخ الاسلام ذکریا کی خدمت میں جایا کرتے تھے۔ کہ شیخ جوینی، شیخ
 الاسلام کی خدمت میں سلام عرض کرنے کی غرض سے حاضری دیا کرتے تھے، چنانچہ میں اور شیخ محمد
 جوینی (ہمارے اس مکالمہ مذکورہ کے بعد جب) شیخ الاسلام کی خدمت میں حاضری دینے جا رہے تھے

موجب ان کے مقام کے قریب پہنچے، تو میں نے شیخ جوینی سے کہا ”کیا خج ہے کہ میں شیخ الاسلام سے قطب اور اس سے کم درجہ اولیاء اللہ کے مسئلے کا ذکر کروں تو پھر ہم دیکھیں گے کہ ان کے پاس اس بے میں کیا ہے۔ تو پھر جب ان کی خدمت میں پہنچ گئے تو وہ شیخ جوینی کی طرف متوجہ ہوئے اور ان کا بہت زیادہ اکرام فرمایا۔ اور ان سے دعا کی درخواست بھی کی، پھر مجھے بہت سی دعائوں سے نوازا۔ جن میں سے ایک یہ تھی کہ ”اے اللہ اس کلمہ دین میں فقہ رہنا،“ اور وہ عموماً میرے لیے یہی دعا مانگا کرتے تھے، پھر جب شیخ الاسلام ذکر یا کلام مکمل ہو گیا، اور شیخ جوینی نے واپسی کا ارادہ کیا تو میں نے شیخ الاسلام سے کہا کہ میرے آقا۔ قطب، اوداد، بخارا، ابدال و غیر ہم جنکا ذکر صرفاً کرام کیا کرتے ہیں، کیا وہ حقیقت میں موجود ہیں۔ تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں، خدا کی قسم، اے بیٹے، وہ موجود ہوتے ہیں، تو میں نے ان سے عرض کیا، میرے آقا۔ شیخ تو! اور میں نے شیخ جوینی کی طرف اشارہ کیا۔ اس کا انکار کرتے ہیں۔ اور جس نے بھی ان کا ذکر کیا ہے ان کی سختی سے تردید کرتے ہیں، تو شیخ الاسلام نے فرمایا۔ اے شیخ محمد، کیا بات اسی طرح ہے جس طرح یہ لڑکا بنا رہا ہے۔ اور آپ نے اپنا یہ سوال شیخ جوینی سے مکرر دہرایا۔ یہاں تک کہ شیخ محمد جوینی نے کہا کہ ”یا مولانا شیخ الاسلام آنت بذاک وصفتہم وقد ثبت“ میں ان اولیاء اللہ کے وجود پر ایمان لایا اور میں اس کی تصدیق کرتا ہوں۔ اور میں نے اپنے پہلے خیال سے توبہ کر لی ہے“ تو اس پر شیخ الاسلام نے فرمایا ”کہ ماں آپ کے متعلق یہی گمان تھا، (آپ سے یہی توقع تھی) اے شیخ محمد،“ اور پھر ہم اٹھ کر چلے گئے اور جو حرکت مجھ سے سرزد ہوئی تھی اس کی بنا پر شیخ جوینی نے مجھ پر کوئی عتاب نہیں فرمایا (انتہی کلام شیخ)

اور کتاب ”الاجوبۃ المفیدۃ، غنی الاسئله البغیرۃ“ میں شیخ الشانخ اسماعیل جملونی نے ”سیرت طیبہ“ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”تین شخصیں ایسی ہیں کہ جس کے اندر وہ پائی باقی ہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کے ان ابدال بندوں میں سے ہے جن کے ذریعے دنیا اور دنیادلوں کا نظام قائم ہے

جن میں سے پہلی نسل (۱) رضائے الہی کا حصول، (۲) دوسری مراتب الہیہ سے باز رہنا،
 (۳) اور اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس کے لیے کسی پر غصہ کرنا۔“ اور محدث ابو نعیم کی کتاب ”عیلہ“
 میں ہے کہ جو کوئی بزدل پس منہ یہ دُعا مانگا کرے تو اُس کو ”ابدال“ میں سے کھو دیا جائے گا۔ وہ
 دُعا یہ ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَصْلِحْ اُمَّتَ مُحَمَّدٍ، اَللّٰهُمَّ فَرِّجْ اَلْكَرَّاتِ عَنْ اُمَّتِ مُحَمَّدٍ، اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْ اُمَّتَ مُحَمَّدٍ، (صلی
 اللہ علیہ وسلم) (ترجمہ) اے اللہ اُمّتِ محمدیہ کی اصلاح فرما اور پس کو سنوار دے، اے اللہ اُمّتِ محمدیہ کے
 غم اور دشواریوں کو دور فرما، اے اللہ اُمّتِ محمدیہ پر رحم فرما، (انتہی کلام)۔
 (اس کی تشریح، علامہ شبّر اُلمسی، نے ”مواہب“ کے حواشی میں فرمایا ہے کہ یہ جو فرمایا
 گیا ہے کہ دُعاے مذکورہ پڑھنے سے ابدال ہو جائے گا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ وصف، صفت
 سنگت اور معیت میں ان کی مثل ہو جائے گا۔ کہ قیامت کے روز اُس کا حشر اُن ابدال کے ساتھ ہوگا
 اور پس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ ذاتی طور پر اُن جیسا اور بالکل بعینہ ابدال ہو جائے گا۔ تو ہماری اس تشریح
 سے یہ سوال اُٹھ گیا اُفد زفع ہو گیا کہ اس روایت میں تو فرمایا گیا ہے کہ جو بھی یہ دُعا مذکورہ تعداد سے
 پڑھے تو ابدال ہو جائے گا۔ تو اگر بالفرض کوئی ایسا آدمی پڑھنے لگ جائے جس کی کثیر اولاد ہو،
 تو کیا پھر بھی وہ اس کے پڑھنے سے ”ابدال“ بن جائے گا۔ جب کہ یہ کہا گیا ہے جیسا کہ اس
 کتاب میں بھی پہلے لکھا جا چکا ہے کہ ”ابدال“ کی اولاد نہیں ہو سکتی۔“ (تو جواب کا حاصل یہ ہوا کہ
 اس کا دُعا کا پڑھنے والا بال بعینہ ابدال تو نہیں ہو جاتا تا کہ سوال وارد ہو سکے بلکہ وہ بعض
 صفات میں اُن کے ساتھ مُشاہر ہو جایا کرتا ہے۔“ واللہ تعالیٰ اعلم، وعلیہ السلام وادعکم،)
 (انتہی)

تیسرا باب

قطب و غوث، اللہ تعالیٰ ہمیں اس کے ذریعہ سے نفع پہنچائے

کے بعض حالات کے بیان میں

پہلے ایسا کلام لکھا جائیگا جس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ قطب کا مکان مکہ معظمہ یا مین ہے۔ اللہ ظاہر یہ ہے کہ یہ بعض اوقات کے اعتبار سے یا اغلب اکثر اوقات کے اعتبار سے ہے، اور اس کی تائید اس کلام سے ہوتی ہے جس کو امام، عارف، سیدی جد الوہاب شمرانی نے اپنے شیخ عارف، ذوالامداد الربانی، سیدی علی الخواص سے اپنی کتاب ”انوار الدرر“ میں نقل کی ہے۔ مچانچہ امام شمرانی فرماتے ہیں کہ ”میں نے اپنے شیخ اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہو، سے عرض کیا کہ ”کیا قطب غوث ہمیشہ مکہ میں مقیم ہوتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے۔ تو شیخ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”قطب کا قطب ہمیشہ حضرت حق تعالیٰ کے طواف میں رہتا ہے۔ (یعنی بارگاہ الہی کے) اور اُس کی حضورِ صلی اللہ علیہ وسلم سے باہر نہیں نکلتا، جیسا کہ لوگ بیت اللہ شریف کا طواف کرتے ہیں۔ تو وہ ہر جہت میں، اور ہر جہت سے حق تعالیٰ کی حضورِ صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر رہتا ہے، اور اس کے نزدیک حق تعالیٰ شانہ کے لئے کسی لحاظ سے بھی تمیز (مکان میں ہونا) نہیں ہے۔ جیسا کہ لوگ کعبہ کے گرد گھومتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ صفت ہے یوں قطب و غوث وہ سب کچھ حق تعالیٰ سے حاصل کرتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ مخلوق پر ظاہر کرنا چاہتا ہے۔ خواہ وہ بلا و آزار ناس ہو یا امداد، تو اُس کا ہمیشہ واردات کے ثقل و بوجھ سے چھٹا جاتا ہے۔ اور اس کا جسم تو وہ مکہ منورہ یا کسی اور مقام کے ساتھ محقق نہیں۔ بلکہ وہ وہیں رہتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ چاہے، (امام شمرانی فرماتے ہیں کہ) میں نے اپنے شیخ کو (مزید) یہ فرماتے سنا ہے کہ تمام شہروں سے اکل بد حرام

لغات :- تصدع الشیء، پھٹنا، (مفتاح)

یعنی مکہ ہے اور تمام گھروں سے اکمل نیت اطعام یعنی نیت اللہ ہے۔ اور ہر زمانے میں ساری مخلوق سے اکمل قُلب ہے، تو مکہ منقطع ہوس کے جسم کی نظر ہے، اور کعبہ اس کے قُلب کی نظر ہے، اور مخلوق کو ان کی استعداد کے مطابق خُدائی امداد قُلب ہی سے حاصل ہوتی ہے۔ (یعنی مخلوق کو براہ راست خُدا تعالیٰ سے نہیں بلکہ قُلب کے واسطے سے خُدائی امداد حاصل ہوا کرتی ہے) اور خُدائی امداد کا اگر حصہ مکہ ہی میں اُترتا ہے، جس کی دلیل یہ قول ہے باری تعالیٰ کا ”وَيُخَيِّئُ لِنُفْسِكَ أَفْئِدَةً مِّنْ شَرِّكَ“ (الزَّيْت ۲۰) انقبض آیت ۵۷۔ اور کچھ پہلے آتے ہیں اس کی طرف ہر قسم کے چل۔“

بالخصوص اس کے لیے جو دُعاں احرام باندھ کر دُور دراز سے آتے۔ کیوں کہ خُدائی امداد نیچے پر پہنچتی ہے جب کہ وہ اپنی نیکیوں کے دیکھنے سے خالی ہو جائے، یعنی اپنی نیکیوں کو نہ دیکھے، اور فقیر و محتاج ہو جائے، کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”إِنَّمَا الضُّفَاءُ فَفَقْرًا“ (۱۰ پارہ ۱۰) صدقے تو بس محتاجوں اور سکینوں کے لیے ہیں۔“

اسی بے حدیث میں آیا ہے کہ ”جو آدمی جا کرے اور اُس دوران کوئی بے حیائی کی بات نہ کرے، اور نہ کوئی نافرمانی کرے تو وہ اس طرح اپنے گناہوں سے نکل آتا اور پاک ہو جاتا ہے، جیسا کہ اُس کی ماں نے آج ہی اُسے جنم دیا۔“ (حدیث کا ترجمہ ختم ہوا) تو اس سے معلوم ہوا کہ آدمی وہاں گویا نئے سرے سے جنم لیا کرے اور پیدا ہو رہا ہے، اور بسا اوقات بعض لوگوں کی نیکیاں اُس پاک مقام کے لحاظ سے گناہوں کی طرح ہوتی ہیں۔“

(اہم شرابی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ کی خدمت میں اس موقع پر عرض کیا کہ) کیا کوئی دلی قُلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخلاق کا احاطہ کر سکتا ہے، تو حضرت شیخ نے فرمایا کہ ”بہت کم اداوار قُلب کو پہچانتے ہیں، چہ جائیکہ کوئی دلی اُس کے اخلاق کا احاطہ کر سکے، (یعنی ہر دلی قُلب کو پہچاننا تک نہیں کہ قُلب کون ہے اور پھر اس کے اخلاق کا احاطہ کرنا اور اپنے اندر کرنا، اور ان کا اپنا، تو بڑی بات ہے)

بلکہ بعض حضرات نے تو یہاں تک فرمایا ہے کہ قطب غوث کو دیکھنے والا صرف اپنی امت کے مطابق دیکھ سکتا ہے، (یعنی اُن کو اصلی شکل میں نہیں دیکھ سکتا) (انتہی)

اور اہم شرابی نے یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے اپنے شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قطب کی مدت کے بارے میں بھی دریافت کیا تھا کہ جب کوئی ولی قطب بن جایا کرتا ہے تو پھر اُس کی قطبیت کے لئے کوئی حصر معین ہوتا ہے کہ وہ اُس وقت تک ہی قطب ہے گا، اور کیا کسی قطب کو اپنے عہد سے معزول کرنا بھی صحیح ہے یا کہ وہ اپنی وفات تک اپنے منصب پر قائم رہتا ہے اور صرف وفات ہی معزول ہو سکتا ہے، تو اس کے جواب میں حضرت شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ”ایکھٹا جماعت کا حذیر تو یہ ہے کہ قطب کی مدت بھی دوسری دلائلوں کی طرح ہی ہوتی ہے کہ اسی کا مالک جب تک اللہ تعالیٰ چاہے اس پر قائم رہتا ہے پھر معزول ہو جاتا ہے، اور جو کچھ میں کہتا ہوں اور پھر دنیا میں اس کا تحقق اسی کے مطابق ہے وہ یہ ہے کہ قطبیت کے لئے کوئی مدت معین نہیں اور جب کوئی ایک دفعہ قطب بن جائے تو پھر وہ موت ہی سے معزول ہوتا ہے۔ کیوں کہ عدل و انصاف کے دائرے سے تو وہ باہر قدم رکھتا نہیں تاکہ اُسے معزول یا جائے، فرمایا کہ اس کی وضاحت یہ ہے کہ فروع اصول کے تابع ہوتے ہیں۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قطبیت کبریٰ کے مقام پر اپنی رسالت کی مدت بھر جو تیس سال تھی بنا برامع قول کے قائم و قائم رہا ہے۔ اور سب کا اس پر اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کوئی افضل نہیں اور وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ کی حیثیت سے دو سال اور قریباً چار ماہ اپنی خلافت پر فائز رہے، جبکہ آپ اس امت کے پہلے قطب تھے۔ اور پھر یوں ہی حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اپنی اپنی خلافت کی مدت میں احسن درجہ تک مقام قطبیت پر فائز رہے ہیں اور اُن کے بعد آنے والے خلفائے مہدی علیہ السلام نے ظہور تک جو کہ خلفاءِ محمدیہ میں سے آخری قطب ہونگے۔ سب اپنے اپنے دور میں دم و ایس تک مقام قطبیت پر قائم رہیں گے اور ہمیں گے، پھر اہم مہدی علیہ السلام کے

بعد اپنے وقت کے قطب اور اللہ تعالیٰ کی زمین میں اللہ کے خلیفہ حسینی بن مریم علیہ السلام آسمان سے اتر کر چالیس سال تک خلافت کے منصب اور قطبیت کے عہدہ پر فائز رہیں گے، جیسا کہ احادیث شریفہ میں آچکا ہے، تو قیصر کے طور پر اس سے یہ معلوم ہوا کہ عہدہ قطبیت کے لیے مدت کا معین نہ ہونا ہی حق ہے، اگرچہ قطبیت کا بارگراں اس مقام پر فائز شخص یعنی قطب پر ہوا کی مانند ہوتا ہے، مگر اللہ تعالیٰ کی احانت ہی سے وہ اس مقام پر قائم رہتا ہے۔ اور اس مقام کے ثقیل اور بوجھل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آسمان زمین کی ہر بلا سب سے پہلے قطب ہی پر نازل ہوتی ہے پھر اس کے بعد کسی دوسری چیز پر اس کا ورود ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہمیشہ اس کو اس حد تک دُرُور لگتی رہتا ہے کہ گویا کوئی آدمی اس کے سر پر ضرر نہیں لگا رہا ہے، جس سے اُس کا مردن رات اڑا جا رہا ہے۔ حضرت شیخ علی الخواص نے مزید فرمایا کہ شیخ ابی النجاسالم، جو کہ شہر ”فہ“ میں مدفون ہیں، کے متعلق ہمیں یہ معلوم ہوا ہے کہ وہ مقام قطبیت پر صرف چالیس دن ہی فائز رہے تھے اس کے بعد ان کا انتقال ہو گیا، اور بعض کہتے ہیں کہ وہ صرف دس دن اس عہدہ پر قائم رہے اور اسی قسم کی خبر شیخ ابو مدین مغربی سے متعلق بھی ہمیں پہنچی ہے۔ امام شہرانی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ سے دریافت کیا کہ ”کی قطب کا اہل بیت سے ہونا شرط ہے جیسا کہ بعض لوگ کہتے ہیں؟“ تو آپ نے جواباً ارشاد فرمایا کہ ”یہ کوئی شرط نہیں ہے کیوں کہ یہ تو ایک دہی طائر ہے اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا، عطا فرمادیتا ہے۔“ (نسب کے لحاظ سے شریف، اور غیر شریف دونوں میں یہ عہدہ قطبیت ہوتا ہے۔“ (انتہی) (فصل)

مذکورہ بیان سے آپ نے جان لیا ہو گا کہ قطب کون لوگوں سے پرشیدہ رہتا ہے۔ اور لوگوں میں سے جو افراد کے مقام پر فائز ہوتے ہیں وہی اُس پر صلح ہوتے ہیں۔ اور وہ قطب جن واردات کا متحمل ہوتا ہے اُن کی غفلت، اور اس کے بوجھ کے بھاری ہونے کہ دوسری مخلوقات جس کی شکل نہیں ہو سکتی۔ اور مصیبت و وقار کے اُس لباس کی غفلت جو اللہ تعالیٰ نے اُسے پہنا رکھا ہوتا ہے کی وجہ سے گویا انکھیں اس کے دیکھنے کی طاقت و کثرت ہی نہیں رہتی، اور امام شہرانی نے اپنی

کتاب مذکورہ میں اس کو بیان فرمایا ہے، وہ فرشتے ہیں ہماری شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ اکثر اذیاء اللہ قطبِ وقت کے ساتھ لکھے بھی نہیں ہو سکتے، اور اس کو پہچانتے بھی نہیں۔ دوسرے لوگوں کا تو ذکر ہی کیا، کیوں کہ قطب کا تو حال ہی خفاء پر مشیدگی ہے۔ اور اگر وہ کسی شخص کے سامنے آ بھی جائے تو وہ سر اٹھا کر اُس کے چہرے کی طرف دیکھنے کی جرأت اُس وقت تک نہیں کر سکتے گا جب تک وہ اُس کے اہل نہ ہو۔ چنانچہ لوگ ایک شخص کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے تھے تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیبت سے کانپنے لگا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے فرمایا اپنے اوپر سے رعب کو ہٹا کر سیکوں کہ میں تو ایک ایسی عورت کا بیٹا ہوں جو خشک کیا ہوا گوشت کھایا کرتی تھی (پھر مجھے دیکھ کر تم گھبرا کیوں گے ہو، سبحان اللہ، یہ عاجزی و تواضع تھی ہمارے آقا و مولا، کائنات کی جان، حکیم کائنات، متصرف و مختار کل، عیسیٰ یہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی، کردوں بار صلوات ہر آپ پر اور ادبوں و فخر سلام) یہ تو حال ہے اس شخص کا جس نے رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا باوجودیکہ آپ کے اخلاق کریمانہ میں تواضع بہت زیادہ تھی، اور قطبِ یقینی طور پر زمین میں آپ کا نائب ہوتا ہے، (تو پھر اس کو دیکھنا بھی آسان کام نہیں) میں کہتا ہوں کہ سید، شریعت، شیخ، شرف الدین، عالم و صالح نے مہربان اللہ تعالیٰ اُس کو آفاتِ زمانہ سے محفوظ رکھے،، خطاب کے دوران حکایت بیان کی تھی۔ کہنے لگے کہ مجھ سے میرے آقا شیخ عثمان نے، جو بہت بڑے مقرر تھے، حکایت بیان کی تھی کہ انہوں نے جب اپنے شیخ عارف باللہ، سیدی ایشع ابوبکر القادوسی رحمہ اللہ تعالیٰ کی معیت میں حج کیا تھا۔ تو اس موقع پر میں نے ان سے درخواست کی تھی کہ وہ کمرہ عظمہ میں قطبِ وقت سے میری ملاقات کروادیں، تو وہ فرمانے لگے عثمان، تم اُس کو دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے ہو، تو شیخ عثمان نے اپنے شیخ کو زہر م اور مقام ابراہیم کے درمیان اللہ کا واسطہ دے کر کہا کہ وہ اُن سے اس کی ضرور ملاقات کروائیں، تو اس پر اُن کے شیخ و قدوسی نے

لغات: ۱۱، ہون۔ تحویناً، علی اللہ۔ زم و ہلا کرنا۔ (۲) الحزید، کاٹا ہوا اور خشک کیا ہوا گوشت۔

کہا کہ اچھا پھر یہاں سے اٹھنا نہیں تاؤ قلیک قطب آجائے۔ تو اب شیخ عثمان کا سر لگا بھاری دبوچل ہونے، یہاں تک کہ اُس کی ڈاڑھی اُس کے رانوں کے درمیان لٹکت پھنچ گئی اور یہ سب کچھ قطب کا بوجھ نہ سہا رکھنے اور شیخ عثمان کی مغربیت کی ذہر سے تھا۔ چنانچہ اب قطب صاحب آگئے اور آکر بیٹھ گئے، اور شیخ ابو بکر کے ساتھ کافی دیر تک باتیں کرتے رہے، پھر ان سے قطب نے کہا کہ ”عثمان“ کو نیکی دھلائی کی تاکید کروں اگر اس کی زندگی نے وفا کی تو یہ اللہ کے خاص مردوں میں سے ہوگا، پھر جب قطب صاحب جانے لگے تو آپ نے سورۃ فاتحہ اور۔

- باریکات قریش، پڑھی، پھر واپس تشریف لے گئے۔ اور شیخ ابو بکر چند قدم چل کر ان کو رخصت کرنے ان کے ساتھ گئے۔ پھر واپس آکر کافی دیر تک اپنے مرید عثمان کی گردن دباتے رہے یہاں تک اس میں ان کی بات سننے کی استطاعت پیدا ہو گئی، تو اب اُس سے خطاب کر کے فرمانے لگے ”عثمان“ قطب وقت کی صرف باتیں سن کر تہادارہ حال ہو گیا ہے، تو پھر اگر تم اُس کے جسم کو دیکھ بھی لیتے تو چرکھا ہوتا، (اس کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ عثمان نے قطب کو دیکھا نہ تھا صرف اس کی باتیں سنی تھیں، تو وہ اُس کی نظروں سے اوچل رہے کیوں کہ ہر کوئی قطب کو دیکھ نہیں سکتا۔ اس کے شیخ عثمان کسی شخص سے اُس کی ملاحقات کے بعد اُس وقت تک اُس سے علیحدہ نہیں ہوتے تھے جب تک کہ قطب سے نئے ہوئے کلمات سورۃ فاتحہ، اور سورۃ قریش کو بطور تبرک قطب کے طریقہ و سیرت کی پیروی کرتے ہوئے پڑھ نہیں لیتے تھے۔ سو اب اس کو خوب ذہن نشین کر رکھو۔“ سیدی الشہرانی کا کلام ختم ہوا۔

اور علامہ شیخ محمد تبرہ نے ایک سوال کے جواب میں جو اس بارے میں اُن سے پوچھا تھا، فرمایا کہ اہم شافعی نے ”اللہ تعالیٰ ان کے فیصلے ہمیں نفع پہنچائے“ اپنی کتاب ”کفایت اللہ“ میں اُس کلام کی اِشنا میں جس کو انہوں نے بعض عارفین سے نقل کیا تھا، فرمایا کہ ”قطب“ جو غوث ہی ہوتا ہے، کے حالات، اللہ تعالیٰ کی اُس بغیرت کی ذہر سے عوام و خواص سے غنی رکھے گئے ہیں۔ ابنہ اتنی بات اُس کے حالات سے معلوم ہے کہ وہ عالم، جلیل، بوقوت،

مقل مذ، تارک، آخذ، یعنی چھوڑنے والے، لینے والے، قریب، بعید، دور و نزدیک، نرم، سخت، مامون و بے خوف اور خوفزدہ، غرض کہ اپنی تمام جایا کو گیاں اور ایک نظر سے دیکھا کرتا ہے۔ (یہ رُقُطْب کی بات ہوتی) اور اوتاد کے حالات اللہ تعالیٰ نے خاص کے کھول دیئے ہیں، اور ہے ”ابدال“ قرآن کے حالات خواص اور عارفین پر ظاہر کر دیئے۔ اور نجات اور نجات کے حالات عوام سے خصوصیت کے ساتھ پرشیدہ رکھے ہیں۔ اور ان میں سے بعض کے حالات دوسرے بعض پر شش منہ کر دیئے۔ اور صالحین کے حالات عوام و خاص سب پر کھول دیئے ہیں، (اور اس میں حکمت یہ ہے۔ لِنَقِیْضِ اللّٰہِ اَنْزَاکَانَ مَعْقُوْلًا) الایہ۔ پارہ ۱۰۰ الانفال، آیت ۴۴۔ ترجمہ: تاکہ کر دکھائے اللہ تعالیٰ وہ کام جو ہر کر رہتا تھا: (انتہی)

چوتھا باب

اس چیز کے بیان میں جو قطب پر نازل ہوا کرتی ہے، اور اس بیان میں کہ جو کچھ اُس پر وارد ہوتا ہے، وہ اُس میں کس طرح تصرف کیا کرتا ہے

امام عبداللہ اب شمرانی نے اپنی کتاب ”الجوہر والدر“ میں لکھا ہے کہ ”میں نے اپنے شیخ (علی الخراسانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا کہ مخلوقات پر جو آفات و بلیات نازل ہوتی ہیں، (ان کے نزول کی کیفیت کیا ہوتی ہے) آیا یہ پہلے پہل قطب وقت پر نازل ہوتی ہیں اور پھر مخلوق میں پھیر دی جاتی ہیں جس طرح کہ آفات اور امداد الہی ابتدا میں قطب وقت پر نازل ہوتی ہے اور پھر وہاں سے مخلوق میں تقسیم کر دی جاتی ہے۔ یا کہ دوسری مخلوقات سے قبل قطب وقت پر آفہ صرف نعمتوں کے ساتھ ہی مختص ہے۔ توضیح رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ آفات جو تمام زمین والوں کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں، وہ پہلے قطب ہی پر نازل ہوا کرتی ہیں، پھر وہاں سے مخلوق پر ڈالی جاتی ہیں، پھر جب کوئی قطب پر نازل ہوا کرتی ہے تو وہ خوف اور تسلیم و رضا کے جذبے کے ساتھ اس کا استقبال کرتی ہے، اور پھر اس کا انتظار کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ لوح محفوظ، اور اُس اثبات سے جو کہ ربا و آزار کرنے کے ساتھ مخصوص ہے، کیا ظاہر فرماتا ہے۔ تو اگر وہاں سے محو و تبدیلی رونما ہو تو اللہ تعالیٰ کا فیصلہ نافذ ہو جاتا ہے اور قطب اپنے دربار کے فرماؤں اور عنادوں کے ذریعہ جو کہ لوگوں کو مہربان و نسی کے راستے پر چلانے والے

لغات: ۱۔ ”تغاضا“ استقبال کرنا، اطلاق رکھنا۔ ۲۔ شرح۔ ۳۔ آزاد چھوڑنا، ۴۔ غضا۔ وہ علامت جو فرماؤں کی پشت پر لکھا کرتے ہیں، جاری کر دینا، سندۃ، مجمع مدین، دربان و خادم۔ ۵۔ الافاضۃ۔ ۶۔ بکراؤل فیض دادن وغیرہ بسیار رسانیدن، دہر کر دینا، از منتخب، (غیاث اللغات) (فیض پہنچانا)

ہوتے ہیں (قطب) ایسے طریق سے اُس فیصلہ خداوندی کا اجراء معائنہ فرماتا ہے کہ ان (دربازوں) کو پتہ بھی نہیں چسپل پاتا کہ حکم و معاملہ اُن پر قطب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ سے ڈالا گیا ہے۔ اور اگر اس کا ثابت و بحال رکھنا اور نہ مٹانا ظاہر ہو تو ماتحت اولیاء اللہ میں سے ہلکا تو تعداد اور ہلکا تو نسبت جو اس کے زیادہ قریب ہوتے ہیں، یعنی امین، تو وہ اس کے قتل ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ ان کے حوالے کر دیتے ہیں جو نسبت کے لحاظ سے اُن کے زیادہ قریب ہوتے ہیں۔ جو کہ چار اوتاد ہیں۔ پھر تو یہی اس کا قطب کے تمام اہلِ دارہ کی طرف ہوتا رہتا ہے۔ پھر بھی اگر وہ بلاؤ آفت مرتفع نہ ہو تو اوتاد، اور دوسرے عارضین کس کس آپس میں بانٹ لیا کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ عام مومنین کے اشخاص پر بھی بٹ جاتی ہے، تو ان حضرات کے قتل اور برداشت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کو اٹھالیا کرتا ہے، اور بسا اوقات آدمی اپنے دل میں تنگی محسوس کرتا ہے جس کی وجہ اور سبب کا اُس کو کوئی علم نہیں ہوتا۔ اور بعض لوگ اتنے پریشان ہو جاتے ہیں کہ رات کو سو بھی نہیں سکتے، اور بعض پر غفلت طاری ہو جاتی ہے اور بعض اس قدر خاموش ہو جاتے ہیں کہ ایک حرف تک بولنے کی استطاعت نہیں رکھتے، تو لوگوں کے یہ حالات و حوادث اُس قدر قیامت کے سبب پیدا ہوتے ہیں جو اُن پر تقسیم کر دی گئی ہے۔ اور اگر اس کو ان سب میں تقسیم نہ کیا جاتا تو جن پر وہ بلا نازل ہوتی، ان کو کچھ لینے میں نیست و نابود ہو جاتے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”وَلَوْلَا دَفْعُ الْمَلَائِكَةِ لَفَتَّتْ بِغِيظٍ لِّقَدْرَتِ الْاَزْمُ وَلَكِنَّ اللّٰهَ ذُو فَضْلٍ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ“ - پارہ ۲۰۔ البقرہ۔ آیت ۲۵۱

(ترجمہ) اور اگر نہ بچاؤ کرتا اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کا بعض کے ذریعہ تو برباد ہو جاتی زمین لیکن اللہ تعالیٰ فضل و کرم فرمانے والا ہے سارے جہانوں پر“ (الحاشیہ) جب کہ ہم نے قطب کے معاملات اللہ تعالیٰ اُس کی برکتوں کو ہم پر ڈالتے، انہیں کس قدر اُن کی نظریں دکھائے، اور اُس کے عجیب و غریب حالات، اور زامانہ شان کے بارے میں کام کیا ہے۔ جو کہ خلافِ عادت باتیں ہیں اور سوائے

لغات: ۱۔ تواریخ، تزییح، تفسیر ”تغلاشی“ ”قلاشی“ ”معدوم ہونا، مضمحل ہونا“

کہ نبی کا معصوم ہونا۔ اور ولی کے محفوظ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اگر کہیں وہ ذلت و لغزش اور خطائیں ٹٹ بھی جائے تو اللہ تعالیٰ ان میں زیادہ دیر تک نہ ٹھک رہنے سے اس کو اس طرح محفوظ رکھتا ہے کہ اس کو توبہ کرنے کا الہام فرماتا ہے۔ تو وہ ان سے توبہ کر لیتا ہے، درزیہ دونوں (لغزش و خطا) اس کی ولایت میں کوئی حجب پیدا نہیں کرتیں۔ جیسا کہ امام قسری نے اپنے رسالہ میں صاف بیان فرمایا ہے۔ اور اسی سلسلہ میں حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا گیا تھا کہ اے ابوالقاسم (حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ کی کنیت ہے) فرمائیے کہ کیا عارف آدمی بھی زنا کرے۔ تو کافی دیر تک آپ نے سر کو جھکائے رکھا پھر سر کو اُپر اٹھا کر فرمایا کہ ”اللہ کا حکم ایسا فیصلہ ہوتا ہے جو طے پا چکا ہوتا ہے“ اور امام ابوالقاسم کے رسالہ میں مزید یہ بھی لکھا گیا ہے کہ اگر یہ سوال کیا جائے کہ ولی پر اُس کی ہوش و بیداری کے وقت (حالت صحو میں) کیا غالب ہو کر آتا ہے۔ تو اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے حقوق کی ادائیگی میں اُس کی ہمت ملتی ہے اور پھر اُس کے تمام حالات میں مخلوق پر نرمی اور شفقت کرنا اور اُس کا تمام مخلوق کے لیے اپنی بہرہ داری کو بھلا دینا۔ اور لوگوں کی طرف سے کسی واقعی بات کو بہت اچھے طریقے برداشت کرنا، اور لوگوں کے اُس سے التماس کیے بغیر از خود اللہ تعالیٰ سے اُن پر احسان کرنے کی درخواست کرنا، اور مخلوق کی نجات کے لیے اپنی پوری محبت اور کوشش کو لگا دینا اور لوگوں سے کسی بات میں انتقام نہ لینا، اور اُن کے بارگاہ میں اپنے کینے کے بیدار ہونے سے بچے رہنا، اور ان کے مالوں سے اپنے ہاتھ کو کوتاہ رکھنا، اور لوگوں سے کسی قسم کا لاپرواہی نہ رکھنا، اور لوگوں کی برائی بیان کرنے سے اپنی زبان کو روکے رکھنا، اور لوگوں کی برائیوں کی محفل میں حاضری سے اپنے آپ کو بچائے رکھنا، یا لوگوں کی بُری مجلسوں میں شریک نہ ہونا، اور لوگوں میں سے دُنیا و آخرت کے اندر کسی کا دشمن اور مدِ مقابل نہ ہونا، تو یہ ہیں ایک نپتے ولی کی صفاتِ دقیقہ، خدا تعالیٰ، میں بھی پاکانِ اُمت

نکات بر ۱۱، تمادیر، تمادی، طویل ہونا۔ (۲)، خلیفہ، زمانہ طویل۔“

کے فیض یہ صفات نصیب فرماتے۔ آمین یا رب العالمین، بجا و سید المرسلین، صلی اللہ علیہ وسلم: ”اتہا“

مُجْرَہ، کرامت، اہانت، معونت، اِرہاص، استدراج کا فرق۔

داخل ہر کہ غرقِ حادث کے طور پر جو افعال بندوں سے صادر ہوا کرتے ہیں، بعض علمائے اہل
کی صرف چار قسمیں بتائی ہیں جو یہ ہیں: ۱) مجرہ (۲) کرامت (۳) اہانت (۴) معونت، اور بعض نے
دو کا اضافہ کر کے چھ بیان کی ہیں۔ چار تو یہی مذکورہ اقسام اور نزدیک دو یہ ہیں۔ (۵) اِرہاص،
اور (۶) استدراج، تو اگر غرقِ حادث کے طور پر کسی فعل کا ظہور کسی ایسے جیسے کے ہاتھ پر ہو جس کا
ظاہری حال اچھا ہو اور انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نبی برحق کی متابعت کا التزام کئے ہوئے ہو
اور اس کے ساتھ اس کا اعتقاد صحیح، اور عمل صالح ہو تو یہ دو حال سے خالی نہیں۔ یعنی اس کی دو
صورتیں ہیں کہ یا تو اس آدمی نے نبوت کا دعویٰ کیا ہو گا یا وہ نبوت کا مدعی نہیں ہو گا، تو اگر وہ
نبوت کا مدعی ہو تو یہ مجرہ ہے۔ اور اگر نبوت کا مدعی نہ ہو تو یہ کرامت ہے۔ (تقریب میں قبور
کے فوائد) تو ہم نے اس کی تقریب میں جو صحیح اعتقاد اور عمل صالح کی قید لگائی ہے۔ (یہ قید احترازی)
اس استدراج اور مجرہ دو گوں کی تکذیب کی تاکید کرنے والی باتوں مثلاً روایت ہے کہ مسلمان
(لام کی زبرد کسرہ کے ساتھ) (کذاب) نے کسی ایک چشم (کانے) کی آنکھ کے صحیح و درست ہونے
کی دعا کی (اور اس پر اپنا تھوک لگایا) مگر بجائے اس کے ٹھیک ہونے کے اس کی میج و درست
آنکھ بھی نابینا ہو گئی تھی، اور اس نے کسی کنوئیں میں اس غرض سے اپنا تھوک ڈالا تھا تاکہ اس کے
پانی کی صلاحیت و شیرینی بڑھ جائے لیکن بجائے اس کے اس کا پانی بہت کھاری ہو گیا تھا۔ اور کسی
یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرا تو وہ گنجا ہو گیا تھا۔ اور ہنس قسم کی خلافِ عادت باتوں کو ”اہانت“ (اُد
غذلان و نجبت) کہا کرتے ہیں۔ (تو مجرہ و کرامت کی تقریہوں میں صحیح اعتقاد، اور عمل صالح کی قیدوں

نکات :- امور، کانا، اُجا جا، اجاج۔ کھاری۔

سے استدراج، اور امانت کو نکال لیا ہے، اور ان قیود کے ذریعہ معجزہ، کرامت، استدراج، امانت، کے درمیان فرق و امتیاز ہو گیا ہے۔ جیسا کہ کرامت کی تعریف میں ”ولی کے ہاتھ پر ظاہر ہونے کی قید سے ”کرامت“ اور ”معونیت“ میں فرق و امتیاز ہو گیا ہے۔ کہ اگر خوارقِ عادت افعال عام مسلمانوں کے ہاتھوں پر ان کو معنوتوں اور دُشوار کاموں سے بچھڑانے کے لیے ظاہر ہوں تو اس کو ”معونیت“ کہتے ہیں، تو یہ چار قسمیں ہوتی ہیں، (۱) معجزہ (۲) کرامت (۳) امانت (۴) اور معونیت۔ اور بعض متاخرین علماء نے دو اور قسموں کا اضافہ کیا ہے، (۵) ابراہص، اور (۶) استدراج، ابراہص کا معنی ہے تائیس یعنی دیوار کا پہلا زدہ رکھنا، (یہ اس کا لغوی معنی ہے) اور اس کا اصطلاحی مفہوم یہ ہے کہ ایسا فرقِ عادت کام جو مدعی نبوت کے ہاتھ اس کے دعویٰ نبوت سے پہلے ظاہر ہو۔ جیسا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل پھر کہ ان کو سلام کرنا، اور بادل کا اُن پر سایہ کرنا، اور ”استدراج“ یہ ہے کہ کوئی فرقِ عادت کام کسی فاسق و فاجر، مُلحد اور کافر کے ہاتھ پر ظاہر ہو اور وہ اُس کے دعویٰ کے مطابق ہو تو ایسا کام اگر بغیر کسی سبب کے ظاہر ہو تو یہ کہ استدراج کہلاتے گا جیسا کہ فرعون کے لیے جادو اور اگر کوئی فرقِ عادت کام کسی سبب کے ساتھ ظاہر ہو تو یہ ”شعبدہ“ کہلاتا ہے۔ جیسا کہ شعبدہ بازوں کا سانپوں کو کھا جانا، جیکہ سانپ

الحاصل۔ یہ کل سات قسمیں ہیں اگر کسی میں شکی سے کوئی ایسا نام اور وجود یا تعجب غیر چیزِ عادیہ ظاہر ہو جائے جو عام طور پر عادتاً نہیں ہوتا تو اس کو کرامت کہتے ہیں، اسی قسم کی چیزیں اگر انبیاء و صلحاء سے اعلانِ نبوت کرنے سے پہلے ظاہر ہوں تو ”ابراہص“ اور اعلانِ نبوت کے بعد ہوں تو وہ معجزہ کہلاتے ہیں، اور اگر ہم رئیس سے انتم کی پیروی کا فہم ہو تو اس کو ”معونیت“ کہتے ہیں۔ اور کسی کافر سے کبھی اس کی خویش کے مطابق انتم کی پیروی ظاہر ہو جائے تو اس کو ”استدراج“ کہلاتا ہے، اور اگر کوئی فرقِ عادت مدعی نبوت کے متعدد ادعیوں کے بالکل خلاف ظاہر ہو تو اس کو ”امانت“، خدا تعالیٰ و ملکوت کہتے ہیں۔ اور اگر کسی ظاہر الفسق آدمی سے اُس کے دعویٰ اور خواہش کے مطابق کوئی خلافِ عادت کام کسی سبب کے ساتھ ظاہر ہو تو وہ ”شعبدہ“ ہے۔

ان کو دس رہے جوتے ہیں مگر ان پر اس کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ اس کے بعد یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ جو غرقِ عادت کام کسی عارفِ اولیٰ کے دستِ حقِ پڑھا ہوا ہو تو اس کی دو حیثیتیں ہوا کرتی ہیں۔ اب پس لحاظ سے کہ وہ اس دلِ عارف کے ہاتھ پڑھا ہوا ہے۔ کرامت ہے۔ اور اس حیثیت سے کہ جس دلی ذات کے ہاتھ پر یہ کرامت ظاہر ہوتی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہے۔ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے، کیوں کہ دلی نے جو کام بطور کرامت کر کے دکھایا ہے۔ اس سے تو یہی ظاہر ہو گا کہ یہ سچے دین پر ہے اور پس کا دین رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق و اقرار کے ساتھ ساتھ ان کے اوامر و نہی، کی اطاعت ہی تو ہے، اگر یہی دلی اپنے استقلال اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نہ کرنے کا مدعی ہو تو پھر نہ تو وہ دلی ہو گا اور نہ ہی یہ خلافِ عادت کام اس سے ظہور پذیر ہو گا، الغرض غرقِ عادت کام ”بنی“ کی نسبت سے ”معجزہ“ ہی ہے خواہ بلا واسطہ بنفسِ نفیس اس کی ذات سے ظاہر ہو یا اس کی امت کے افراد میں سے کسی فردِ عارف و صالح سے ظاہر ہو۔ اور یہ غرقِ عادت کام دلی کی نسبت سے جس کے ہاتھ پڑھا ہوا ہے ”کرامت“ ہی ہے۔ کیوں کہ جس کے ہاتھ پر یہ ظاہر ہوا ہے وہ نبوت کا تو مدعی ہی نہیں، (اور معجزہ کے لئے تو دعویٰ نبوت شرط ہے) اور بنی کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کو اپنے نبی ہونے کا علم ہو۔ اور یہ بھی کہ وہ خوارقِ عادت امور کو اپنے قصدِ ارادہ سے ظاہر کرے۔ نیز معجزات سے جو چیز ثابت ہو اس پر اس کا قطعی اور یقینی حکم لگانا بھی اس کے لئے ضروری ہے۔ بخلاف دلی کے کہ اس کے لئے یہ ضروری نہیں۔ جیسا کہ بعض محققین نے اس کو بیان کیا ہے۔ اور امام قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ”رسالہ“ میں اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ حضرت بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ سے ”کرامت“ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جو کچھ انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہوا اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی شکرِ شہد سے بھرا ہوا برادر اس سے کوئی قطرہ ٹپک پڑے۔ تو قطرہ اس کی مثال ہے جو تمام ادیاہ کرام کو حاصل ہوا ہے

اور جو شہد حضرت یعنی شکر سے کے اندر ہے وہ اس کی مثال ہے جو حملے آقا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سینے ہے۔ (انتہی)

اور مذکورہ کلام میں اس بات کی طرف اشارہ موجود ہے کہ کرامت کا ”معجزات“ کی جنس سے ہونا جائز ہے۔ جیسا کہ دریا کا پھٹ جانا، اور لاشی کا سانپ بن جانا، اور مردوں کا جلانا، لیکن جو لوگ اس کے مخالف ہیں وہ ”کرامات“ کے ”معجزات“ کی جنس ہونے کو منکر قرار دیتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ ”کرامت“ اور ”معجزہ“ میں امتیاز ہی اس سے ہو سکتا ہے کہ ”کرامت کی جنس اور ہر اور ”معجزہ“ کی جنس اور ہو“ اور برہان لقانی نے اپنی کتاب ”عمدة البرہان“ میں فرمایا کہ ان مذکورہ باتوں کے رد میں حضرت سعد نے اہم سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ نسبت اس سیدھی اور درست نہیں۔ اور ہمارے نزدیک پسندیدہ طریق یہ ہے کہ تمام خوارقِ عادات کا کرامات کے طور پر ظاہر ہونا بالکل جائز ہے۔ (اور یہاں معجزات سے ان کے امتیاز کا سوال) اور معجزات سے ان کا امتیاز دعویٰ نبوت نہ ہونے کی بنا پر ہوگا، یہاں تک کہ اگر کوئی دلی (معاذ اللہ) نبوت کا دعویٰ کر بیٹھے تو وہ اللہ کا دشمن قرار پائے گا (دلی اور درست نہیں) اور ایسے میں وہ کرامت کا تو مستحق ہی نہیں ہے گا بلکہ وہ تو لعنت و امانت کے قابل ہو جائے گا۔ (جب کہ کرامت تو اکرام و اعزاز میں جانب اللہ ہے) (انتہی)

پھر اس کے بعد اسی کتاب ”عمدة البرہان“ میں اسی طرح کا کلام امام ”فودانی“ سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو لوگ کرامات کے معجزات کی جنس سے ہونے کے مخالف ہیں، وہ غلطی پر ہیں اور جس دظاہر اور گریبا بالکل بدیہی بات کا انکار کر رہے ہیں اور صحیح بات یہ ہے کہ جیسے ”معجزات“ کا ظہور ذواتِ اشیا اور جواہر وغیرہ کی تبدیلی اور قلب سے ہوا کرتا ہے۔ یہی کرامات کا ظہور و وقوع بھی اسی سے اور اسی منہج و طریق پر ہوتا ہے۔ تو پھر کرامات کا معجزات کی جنس سے ہونا لازماً درست ہونا بالکل واضح اور ظاہر ہے۔ اور امام نسفی کا نظریہ یہی ہے جیسا کہ نثار رح ”دہبانہ“ نے اس کو اپنی نظم میں یوں پیش کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔

(شعر کا ترجمہ) اور کرامات کا تمام خوارق عادات کی شکل میں ظہور و وقوع خواہ وہ ہجرات کی جنس سے کیوں نہ ہوں ادویاء کی بجانب اللہ امداد و اعانت کے طور پر ثابت اور مردی ہے اور یہی نظریہ نام نفی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے۔ سو اس کو خوب سمجھ لو۔

————— ختم —————

”ایام قیصری“ نے اپنے رسالہ میں فرمایا ہے کہ ”واضح ہو کہ ولی کو نہ تو کرامت کے ظاہر ہونے سے کوئی سکون حاصل ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے عدم ظہور سے کوئی تنگدلی لاحق ہوا کرتی ہے۔ البتہ با اوقات ادویاء اللہ کو کرامات کے ظہور سے یقین کی پختگی اور قوت، اور بصیرت کی زیادتی حاصل ہوا کرتی ہے، کیوں کہ وہ جانتے ہیں کہ یہ حقیقت میں اللہ کا فعل ہے، تو پھر وہ اُس سے اپنے عقائد کی درستگی پر استدلال کرتے ہیں۔ الحاصل، کرامات ادویاء کے ظہور کے جائزہ درست ہونے کا قائل ہونا واجب و ضروری ہے، اور پھر اہل ہجرت کا سلک یہی ہے۔ اور کرامات کے ظہور و وقوع کے بارے میں خبریں اور حکایات واقعات جس کڑ سے قوت کے ساتھ مردی و منقول ہیں۔ اس سبب سے ادویاء اللہ کی کرامات کے فی الجملہ وقوع و ظہور (یعنی اس بات کے ساتھ کہ ادویاء اللہ کی کرامات ہوا کرتی ہیں) کے ساتھ شک و شبہات سے بالاتر، قوی علم حاصل ہو گیا ہے، اور جو لوگ اس طائفہ منصورہ یعنی ادویاء اللہ کی خدمت میں حاضری کا شرف حاصل کرتے رہتے اور ان سے متعلق حکایت واقعات کو قوت سے پڑھتے، سنتے رہتے ہیں، اُن کو تو مجموعی حیثیت سے کرامات کے وقوع میں کوئی شبہ ہی نہیں اور کرامات ادویاء اللہ کے وقوع و ظہور کے دلائل میں سے ایک تو سلیمان علیہ السلام کے ساتھی اور خادم کے قصہ میں نص قرآن ہے کہ

۱) اُس ساتھی و خادم بارگاہ سلیمانی (آصف بن برخیا) نے کہا تھا کہ ”اِنَّا اَتٰیكَ بِهٖ قَبْلِ اَنْ

مِنْ قَدِ اِلٰیكَ لَهٗ فَلَکَ (ترجمہ) میں تجھے بتائیں کہ آپ کی آنکھ جھپکنے سے پہلے ہی اُن کی آواز گواہ ہوئی تھی۔ (بلکہ وہ نبی نہ تھے، بلکہ وہی تھے، سلیمانی ولی، تو پھر یہ کرامت ہی کہلاتے گی)

(۲) اور صحیح اثر میں امیر المؤمنین حضرت محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے جمعہ کے خطبہ کے دوران فرمایا تھا ”یا ساریۃ الجبل“ یعنی اے ساریۃ (اسلامی لشکر کے کاؤڈر کا نام ہے) پہاڑ کی جانب کا خیال رکھو، اور حضرت محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ آواز اُسی وقت حضرت ساریۃ کو پہنچ بھی گئی تھی۔ چنانچہ انہوں نے اُسی وقت دشمن کی پہاڑی کمین گاہوں سے بچاؤ کی حکمتی عملی تدبیر بھی اختیار کر لی تھیں۔

(۳) اس کے بعد امام قشیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اولیاء اللہ کی کرامات کے اظہار پر انی شواہد و دلائل میں سے حضرت مریم کے قصہ میں جو کہ نبی اور رسول نہ تھیں، یہ ارشادِ خداوندی ہے، ”کُلَّ حَسَنٍ غِيَاظًا ذَكَرَ الْغَزَابَ وَجَدَ حَبْرًا زَقَا“ (اَلَا یہ جب بھی ذکر کیا علیہ السلام مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس عبادت خانہ میں جاتے تو اس کے پاس بَرق یعنی بے نوکم پھل پاتے۔“ تو پھر وہ اس سے استفسار فرمایا کرتے۔ ”اِنِّیْ ثَلَبْتُ خُذًا“ اے مریم بے نوکم پھل تیرے پاس کہاں سے آتے ہیں؟ تو مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا جواب میں فرمایا کرتیں ”ہُوَ مِنْ جَنَّةِ اللّٰہِ“ کہ یہ اللہ کے پاس سے آتے ہیں۔ (تو ان بے نوکم پھلوں کا حضرت مریم کے پاس بغیر کسی ظاہری ذریعہ کے جُڑے میں پہنچ جانا ان کی کرامت و عرقِ عادت ہی کے طور پر تھا) (اور کرامات کے ثبوت کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ بھی ہے کہ)

(۴) اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم سے فرمایا کہ ”هُرَّتْ اِلَیْکَ بِحُزْنٍ اَفْتَحَتْ تَنَاقُطَ حَبِکَ وَ طَبَا جَنَیَاہُ (مریمؑ) اور بلاؤ اپنی طرف کجی کے تنے کو گرنے لگیں تم پر کی بُری کجیوں۔“

(۵) حالانکہ وہ پختہ کجیوں کا موسم و موقع نہ تھا، اور تو انہی اصحابِ کہف کا قصہ، اور وہ عجیب و غریب باتیں ہیں جو ان پر ظاہر ہوئی تھیں، مثلاً گئے گا ان کے ساتھ کلامِ کونا، وغیرہ۔

(۶) اور اثباتِ کرامات کے دلائل میں سے دو اقوال ہیں کا قصہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی قدرت بخشی تھی جو کسی دوسرے کو حاصل نہ تھی۔

(۷) اور ان دلائل میں سے دیوار کا ٹکڑا کہ دینا اور دوسری عجیب باتیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے

حضرت خضر علیہ السلام کے ہاتھ پر فربہ فرمایا تھا۔ اور یہ کہ جو باتیں مومن علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پرشیدہ تھیں، ان کو خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام جانتے تھے، قریب سب امور ناقص عادت ہیں، جو خضر علیہ السلام کی خصوصیات میں سے تھے۔ حالانکہ خضر علیہ السلام بھی نبی نہ تھے بلکہ ولی ہی تھے، اس کے بعد امام قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے آثار، اخبار، اور صحابہ و تابعین، ائمہ معتبرین، جیسی برگزیدہ ہستیوں کے عجیب و غریب واقعات اور حکایات نقل فرمائی ہیں، اور اس سلسلے میں بہت طویل کلام فرمایا ہے۔ کہ کرامات اولیاء کا منکر جس کا رد کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا، اور اگر ہم یہاں پر ان کے اس عام کلام کو نقل کریں تو مقصد سے دور جا پڑیں گے،

توپاک ہے وہ بادشاہ حقیقی، جو کہ عبادت کے لائق ہے، دُجو حقیقی میں متغزو۔ اور غیر درگم کے ذریعہ جانے میں کیا دُبے ثل ہے۔ عطا کرتا ہے اپنے فضل سے جو چاہتا ہے، اور محض فرماتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ جس کو چاہتا ہے، ہم پس پاک، بلند بالا ذات سے سوال کرتے ہیں کہ انھیں اپنے اولیاء اور دوستوں کی محبت پر لے۔ اور اُن کی شراب رُوحانی سے ہمیں سیراب فرما دے، اور اُن کی ظاہری برکات کو ہم پر لے یعنی ہمیں بھی اُن برکات سے لے لے، اور اُن کے پاکیزہ نفسوں سے ہمیں نفع پہنچاتے۔ اور اُن کے عمدہ جوڑے ہمیں پہناتے اور اللہ تعالیٰ ہمیں دنیا و آخرت میں اُن کے گروہوں میں سے کرے۔ کہ بلاشبہ وہ بہت کرم کرنے والوں میں انتہائی کرم فرماتے والا ہے اور تمام کرم کرنے والوں میں بہت کرم فرماتے والا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمتیں نازل ہوں ہمارے سینہ و سرور اور ہمارے بحیرہ گاہ، حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر، جو کہ تمام مقربین بارگاہ سے بہترین اور (یہ رحمتیں نازل ہوں) اُن کی آل و اصحاب متبعین، اور اُن کے گروہوں پر اور ہر گروہ پر قیامت تک نازل ہوتی رہیں۔

اس مقالہ (رسالہ) کی تحریر روز بدھ، ۸ شوال ۱۳۳۳ھ کو اختتام پذیر ہوئی۔ (علامہ شامی

نُفُت :- ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱

رحمہ اللہ تعالیٰ کے تلمیذ رشید کہتے ہیں کہ) میرے آقا، مولف کتاب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ نے اس مقالہ کی اصلاح و درستگی کا اختتام اور اس مجلہ (جلدی میں لکھا ہوا رسالہ) کے مضامین کو اچھی طرح سے دیکھا، ان پر سمجھنے کی قلمی کرنے کے کام سے فراغت کر ان وسائل کے ذریعہ جو کہ ان پاکانِ اُمت کے طفیل جو کہ بڑے مقام والے ہیں اس بندہ ضعیف کے دل میں ڈلے گئے ہیں۔ میرے لیے آسان فرمایا۔ اور میں اللہ تعالیٰ سے اُس کے نبی در رسولِ عظیم و شریف (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اُن کے متبعین جو کہ بارگاہِ اقدس کے قُرب اور رسانی والے، کبریا کی اولا و غالی نشان اور اُن کے بارِ استعانت و ثابت قدمی والے تھے۔

کی حرمت سے اس رسالہ کی قبولیت کی اُمید رکھتا ہوں۔ تو میں (یہ اشعار) کہہ رہا ہوں۔
(اشعار کا ترجمہ)

(۱) خدائے بزرگ کی بارگاہ میں اقطاب کا وسیلہ پیش کر، اور قریبی ہیران کے فتوحات کے دروازے کھلکھٹانے کے لیے کھڑا ہو جا۔

(۲) اور اُن گروہِ ابدال کا وسیلہ پیش کر جو کہ شریف و بزرگ اور ہمیشہ سرداری والے ہیں، اور اُن اوتاد کا وسیلہ پیش کر جو کہ قوم کے سردار ہیں، اور پھر انجانب کا۔

(۳) یونہی اختیار، اور نقباء کے ساتھ توسل کر کہ اس طرح تو کامیاب ہو جائے گا غیر کے حال کرنے میں خواہ وہ آسمان کے کناروں اور ننگروں والی زمین، یا ٹیلوں پر ہی کیوں نہ ہو۔
تشریح :- مطلب یہ ہے کہ ان حضرات اور پیار اللہ کی ذواتِ مقدسہ کے ساتھ توسل ہے مشکل کام بھی آسان ہو جائے گا۔

(۴) یہ تو حضرات اور پیار اللہ، لوگوں کے لیے بچاؤ کا سامان ہیں ہر اس مصیبت سے جو لوگوں پر آئے کو ان کے ذریعہ بچے جاتے ہیں لوگ برکتیں، جہانی دردوں اور بیماریوں سے۔

نکات :- تذہیب، سونے کی قلمی کرنا، دُعا، کسی چیز کو اچھے طریقے سے دیکھنا، باب، جمع، بفتح، قریبی ہیران، قراط، الحس، کلر، رانی، میو، حدیث، سامان، اوصاف، جہانی درد اور بیماریاں۔

(۵) یہ (اقلاب وغیرہ) ایسے لوگ ہیں کہ بلند سے بلند چوٹی تو کیا، بلکہ خود بلندی کی چوٹی پر بھی چڑھ جاتے ہیں، اور ایسے گہرے مقام میں اتر جاتے ہیں جس کی رسی کے ساتھ بھی نہیں ناپا جاسکتا۔

(۶) اور یہ حضرات اللہ تعالیٰ کی رضا پر اپنی خوشی سے خود ہی راضی ہو گئے ہیں، جبکہ دوسرے لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ذیل کر کے، توڑ کر، اور عقاب کے ساتھ پست کر کے ان سے منوایا اور تسلیم کرایا ہے۔

(۷) اپنے کوئی کی چوٹ پر ہر وقت حاضر و کرامت کے ذریعہ، یعنی عبادت گزاری اور یادِ رب الہی کے ذریعہ، ان حضرات نے عزت کا وہ مقام حاصل کر لیا ہے جو دوسرے نہیں پاسکتے۔

(۸) سو کوئے مخاطب، ان حضرات کی محبت میں پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ جا، یعنی مشکل سے مشکل کام کو توڑا اور اُن کی نازک ہدایت اور خطاب کو عملی حساب میں نہانے کے لئے پوری پوری سعی کر،

(۹) اور ہمیشہ اُن کے دامن کو تھامنے والا، ان سے پناہ لینے والا بن، اور ہتھان باندھنے والے مجلس و دادان (کہ جو اُن کے مرتبے اور مقام سے واقف نہیں) اُن کے پاسے میں شک کرنے والے کی باتوں کو چھوڑے۔

(۱۰) اور یوں کہہ (اور اپنے اللہ سے دعا کر) کہ اے میرے مولا، اے وہ ذات کہ جس کا سارا اختیار ہے، اور اُسی سے بغیر مانگے نہیں ملتا ہے۔

(۱۱) (اے میرے اللہ) میں تجھ سے اُس پسندیدہ ہستی کے ذریعہ سوال کرتا ہوں، جو سب کے سردار ہیں اور جو ہر اُس نبی سے مرتبے میں بلند ہیں جو تیری عبادت کرنے والا، اور تیری طرف بہت رجوع کرنے والا ہے۔

نکات :- (۱) ذرہ، پہاڑ کی چوٹی (۲) عقاب، بالغ، غیر کی رسیاں (۳) راقی، پہاڑ پر چڑھنے والا (۴) مسموم، پہاڑ کی چوٹی (۵) خود، نازک بدن، صحیح خدات و خود (۶) ستم، دامن تھامنے والا (۷) لایزال، پناہ پکڑنے والا (۸) اتفاق، اور تراشی کرنے والا (۹) مرتاب، شک کرنے والا (۱۰) مخاطب، مانگنا (۱۱) ناسک، عبادت اور قربانی کرنے والا (۱۲) آداب، بہت رجوع کرنے والا۔

(۱۲) جو کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں جن کے بہترین حنا ندان، اُمہ شریف آباد، اور پاک پشتر سے
مبعوث فخر پایا گیا ہے۔

(۱۳) اور سوال کرتا ہوں میں تجھ سے (حضور کی بزرگ ترین آل کے طفیل، جو کہ طاہر و پاک ہیں بزر
ردی کام و صفت سے) (اور سوال کرتا ہوں تجھ سے) حضور کے بلند ترین پیروکاروں، اور
بزرگ ترین اصحاب، کے ذریعہ۔

(۱۴) اور سوال کرتا ہوں میں تجھ سے (حضور کے جدیاتی کے ذریعہ، جو حضور کے بعد تمام
اماموں سے بہتر ہیں، اور یونہی کثرتِ روق کے ذریعہ جو کہ خطاب کے بیٹے ہیں۔

(۱۵) اور حضرت عثمان کے طفیل جو کہ دو نوروں والے (یعنی اُن کے نکاح میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی اپنی دو صاحبزادیاں تھیں، کہ وہ بھی حضور کی اولاد، اور پھر بلا واسطہ حضور کی اولاد ہونے
کی وجہ سے خود بھی نور ہی تھیں) اور اللہ کے ذکر یعنی قرآن پاک کو جمع فرمانے والے، اور
حضرت حیدر (علی مرتضیٰ) کے ذریعہ جو کہ شیر بہت بہادر، اور دُوروں پر معرکوں میں
بہت غالب آنے والے تھے،

(۱۶) (اور تجھ سے سوال کرتا ہوں) حضرت اویس بسترنی کے ذریعہ جو کہ اپنے ہم نمان و نوں
سے بظاہر پوشیدہ ہی رہے۔ مگر حقیقت ہے کہ وہ فضیلت و بزرگی والے امام ہیں
اس میں کوئی حجاب اور خجستہ نہیں،

(۱۷) سائل میں جہاد کرنے والے ائمہ مجتہدین کے طفیل، اور ان طلبہ کرام کے طفیل جو علم و
فضل میں اُن کے پیرو ہوئے ہیں۔

(۱۸) اور اس زمانے کی چلی کوٹھانے والے قلع، یعنی اس دور کے متصرف و ناظم قلع
اور اُن کے گروہ کا ذریعہ، جو کہ اس جہان کے امام، اور اس عالم پر تو اب رحیم خدا کا علیہ

نکست : ۱۔ اصحاب، جمع منصب، پشت (۲) حیدر شیر (۳) مرغ، خنق، (مرغام) شیر، بہادر،
دوس (۴) غلاب، بہت غلبہ پانے والے (۵) سحفا، عطیشہ۔

احسان ہیں۔“

(۱۹) اے دعاؤں کو قبول کرنے والے خدا، میری فریاد رسی فرما، اور ان اولیاء کے طفیل مجھے میرے غموں، تنگیوں، مشقتوں اور دشواریوں وغیرہ سے نجات دے۔“
(۲۰) اور اے اللہ، میرے ضعف پر رحم فرما، اور میری غزشتوں کو عافیت فرما، اور میرے اُس گناہ کو بخش دے جس نے میرے سببوں (روحانی طیبوں) کو تھکا دیا اور مجھے ہلاک کر دیا ہے۔“
(۲۱) اور تو (اے اللہ) میرے لیے سفارش قبول فرما کہ (مجھے عاف کر دے) جس روز کہ سوائے معافی کے مال، دوست، یا ہم عمر کا تھی، کوئی بھی کام نہیں آئے گا۔“

(۲۲) اور مجھے عمر بھر پرہیزگاری کے راستے پر بات فی فہم و کامیاب فرما، اپنی مہربانیوں اور اسی مقصد کے لیے اسباب ہیا کرنے کے ساتھ،

(۲۳) اور میرے اللہ، میں جو تجھ سے بخشش اور معافی کی امید رکھتا ہوں، اس میری امید کو یقین کا جامہ پہنا، یعنی میری بخشش کو یقینی بنائے، اور اپنی مہربانی سے میرے گناہوں پر عفو و رحمت کے کپڑوں کا پردہ ڈال دے،

(۲۴) یہ بخشش اور معافی صرف میرے ساتھ ہی مخصوص نہ رکھ، بلکہ تو یہی میرے مشائخ و اساتذہ، میرے ساتھی اور والدین، میرے مددگار و انصار، میرے دوست و احباب سب کو بخش دے اور سب پر مہربانی فرما۔“

(۲۵) اور صلوٰۃ و سلام بھیجا رہے اللہ، مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کہ تمام مخلوق سے بہترین ہستی ہیں جنکے نامہ و اوصیٰ ہے، یعنی جنکے دنیا قائم ہے اور ان کی وہ عزت و عظمت جو تو نے انہیں بخشی ہے، برقرار رکھ۔“

تغاث :- (۱) انساب جمع غائب شقت (۲) ذلت، بائع، فروش (۳) یعنی، عاجز کر دیا، تھکا دیا (۴) اسات جمع آسمی، صالح، حبیب (۵) اذی، ہلاک کر دیا (۶) شقیق، بالکسر، سفارش قبول کرنے والا (۷) نقل، دست (۸) آراب، جمع ترب، پرہیز (۹) بزم، اپنے مقاصد و محاب پر منتج نہ (۱۰) مدی، غایت و نہایت (۱۱) سنج، راہ راست (۱۲) انصافی، پرہیزگاری (۱۳) بارگاہ، کہا کرتے ہیں بابگ علی الاخیار و آلہم، یعنی ان کی عزت و عظمت جو تو نے انہیں بخشی ہے، برقرار رکھ۔“

(۲۶) اور (یونہی حضور کی متبع میں صلوٰۃ و سلام بھیجا رہا اور رشتہیں و سلامتی نازل فرما رہا) اُن کی آل و اصحاب اور ان گروہوں (لوگوں) پر جنہوں نے اُن کی اقتداء (اتباع) کی ہے،

کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب، تمام انبیاء کے اصحاب و ساتھیوں سے بہترین اصحاب، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آل تمام انبیاء کی آل سے۔ اور حضور کی جماعت تمام نبیوں کی جماعتوں سے بہترین و افضل واقع ہوتے ہیں۔

اللَّهُمَّ لَكَ الْغَدُّ عَلَىٰ جَلَالِكَ وَكِبَرِيَّتِكَ وَتِلْكَ الشُّكْرُ عَلَىٰ مَا اسْتَبَقْتَ عَلَيَّ مِنْ تَوْفِيقِكَ وَنِعْمَتِكَ اسْأَلُكَ فَضْلَكَ وَرِضْوَانَكَ وَاسْأَلُكَ بِصِفَاتِكَ الْحَمْدُ وَالْجَلِيلَةُ وَالْإِسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ أَنْ تُصَلِّيَ وَتُسَلِّمَ وَتُبَارِكَ عَلَيَّ سَيِّدَا أَنْبِيََاءٍ وَكُفَّهِ نَوَارِي خَلْقِكَ وَنَبِيِّكَ وَصَلِّكَ سَيِّدِي وَمَوْلَايَ وَقَرِّبْ عَيْنِي وَنُورِ قَلْبِي وَوَرِّثْنِي فِي خُصْرَتِكَ مُصَحِّدًا عَلَيَّ إِلَهُ وَأَهْلِيهِ وَمَنْ يَتَّبِعُهُ وَأَحَبَّهُ مِنَ الْأَقْطَابِ، وَالْأَعْوَابِ، وَالْبَزَائِ، وَالْعُرَفَاءِ وَالْأَخْيَارِ وَالتَّقِيَاءِ وَالْجَبَّارِ، وَسَامِرِ الْأَوْلِيَاءِ وَالْعُلَمَاءِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ .
فَاخْرُجْ أَشْرَافَ الْأَرْضِ أَنْتَ وَبِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفِيقِي مُسْلِمًا وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ . رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ

آمین یا رب العالمین، یحییٰ الخیر و فیس

تغاث :- احباب، جمع عقب، زمانہ، اسم سال یا اس سے زیادہ کا عصر، یہاں سخن زمانہ مراد ہے
اعزاب، جمع ہے جزب کہ جماعت، پارٹی۔

marfat.com

اجابة الفتو بيان حال النقاء والنجاء والابدال
والاوتاد والفتو تأليف جناب حضرت شيخنا
شيخ الطريقة والحقيقة سيدى
العارف بربه تعالى الشيخ
محمد افندى عابدين
عفا الله عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرف هذه الامة المحمدية بانواع التشريف * وشرع لها شرعا
 رصينا وحكما مينا وكلفها باسهل تكليف * وجعل منها عبادا بادروا
 الى امثال اوامره واجتنب نواهيه * حتى اماتوا انفسهم واغرقوها في بحار
 حياة التوحيد والتزهد * وجعل منها اوتادا ونقبا واقطابا * وابدالا واخيارا
 واوتادا وانجبا * فرحم بهم عباده الضعفا * والبس بعضهم جلباب الستر والخفا
 * وجردهم عن الكدورات البشرية * واغرقهم في بحار الاحدي * واشهدهم
 اسرار اسمائه وصفاته * وجعل قلوبهم مشكاة لاشعة تجلياته * والصلاة والسلام
 على من الكل مقتبس من نبراس انواره * وملتمس من فيض عرفانه واسراره
 ومغترف من بحار شرعه وهده * ومقتطف من ثمار جوده وجدواه وعلى آله
 واصحابه الذين لهم الغاية القصوى في هذا الشأن * والخبول المضرة بين الفرسان
 في السابق الى هذا الميدان (وبعد) فيقول اسير وصحة ذنبه * وارجى عفو
 ربه * محمدامين * المكفي بابن عابدين غفر الله ذنوبه * وستر عيوبه * قد كنت
 جئت رسالة بسؤال بعض الاعيان * عن امر القطب الذي يكون في كل زمان
 واوان * وعن الابدال والنقبا والنجبا وعدتهم على طريق اليان * وبأدركت الى
 ذلك بعد طلب الاذن من حضرتهم العلية * وقراءة الفاتحة الى ارواحهم الزكية
 عسى الله ان يفتحنا بنفحة من نفحاتهم * ويعيد علينا من عظيم بركاتهم وجعت
 ماوقفت عليه من كلام الائمة المعبرين * ووقفت للاطلاع عليه من كتب السادة
 المعبرين (ورتبث) ماجمعه على اربعة ابواب وخاتمة (وسميت) ذلك باجابة
 الفوئ * بيان حال النقبا والنجبا والابدال والاوتاد والفوئ * وكتبت له نسخة
 وارسلتها اليه ثم رأيت اشياء تناسب المقام ويستحسن ذكرها ذووا الافهام *
 احببت الحاقها بالاستفتاء المليل * وربما حصل بعض تغيير وتبديل * ولكن
 ابقيت التسمية والترتيب * وسألت المعونة من القريب المجيب (الباب الاول) *
 في بيان الاقطاب والابدال والاوتاد والنجبا والنقبا وبيان صفتهم وعددهم ومساكنهم
 (فالاقطاب) جمع قطب وزان قفل وهو في اصطلاحهم الخليفة الباطن وهو
 سيد اهل زمانه سمي قطبا لجمعه لجميع المقامات والاحوال ودورانها عليه
 مأخوذ من قطب الرحي الحديد التي تدور عليها * وفي شرح تائيه سيدي
 الشيخ شرف الدين عمر بن الفارض لسيدى الشيخ عبد الرزاق القاشاني القطب

في اصطلاح القوم اكمل انسان متمكن في مقام الفردية تدور عليه احوال الخلق وهو اما قطب بالنسبة الى ما في عالم الشهادة من المخلوقات يستخلف بدلا عنه عند موته من اقرب الابدال منه فمح يقوم مقامه بدل هو اكمل الابدال . واما قطب بالنسبة الى جميع المخلوقات في عالم الغيب والشهادة ولا يستخلف بدلا من الابدال ولا يقوم مقامه احد من الخلائق وهو قطب الاقطاب المتعاقبة في عالم الشهادة لا يسبقه قطب ولا يخلفه آخر وهو الروح المصطفوى صلى الله تعالى عليه وسلم المخاطب بقول لولاك لولاك لما خلقت الافلاك انتهى يعني لا يخلقه غيره في هذا المقام الكامل وان خلفه فيما دونه كاخلفاء الراشدين ولا ينافي ماسيأتي . وفي بعض كتب العارف بالله تعالى سيدى محى الدين بن عربى قال اعلم انهم قديتوسعون في اطلاق لفظ القطب فيسمون كل من دار عليه مقام من المقامات قطبا وانفرد به في زمانه على ابناء جنسه وقد يسمى رجل البلد قطب ذلك البلد وشيخ الجماعة قطب تلك الجماعة ولكن الاقطاب المصطلح على ان يكون لهم هذا الاسم مطلقا من غير اضافة لا يكون الا واحدا وهو الفوت ايضا وهو سيد الجماعة في زمانه ومنهم من يكون ظاهر الحكم ويحوز الخلافة الظاهرة كما حاز الخلافة الباطنة كابى بكر وعمر وعثمان وعلى رضوان الله تعالى عليهم . ومنهم من يحوز الخلافة الباطنة فقط كما كثر الاقطاب وفي الفتاوى الحديثية لابن حجر رجال الغيب سموا بذلك لعدم معرفة اكثر الناس لهم رأسهم القطب الفوت الفرد الجامع جعله الله دائرا في الآفاق الاربعة اركان الدنيا كدوران الفلك في افق السماء وقد ستر الله تعالى احواله عن الخاصة والعامة غيره عليه غيرانه يرى علما كجاهل وابله كفطن وتاركا كآخذ قريبا بعيدا سهلا عنرا آمنا حذرا ومكانته من الاولياء كالنقطة من الدائرة التى هى مركزها به يقع صلاح العالم انتهى وفي المعدن المعدنى في اويس القرنى للمبلا على القارى قال واما قطب الابدال في زمانه عليه الصلاة والسلام فالذى في ظنى انه اويس القرنى انتهى وفي شرح منظومة الخصائص النبوية لشيخ مشايخنا الشهاب احمد المنبى قال وذهب التونسي من الصوفية الى ان اول من تقطب بعده صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته فاطمة ولم ارله في ذلك سلفا واما اول من تقطب بعد عصر الصحابة فعمر بن عبد العزيز واذا مات القطب خلفه احد الامامين لانهما بمنزلة الوزيرين احدهما مقصور على مشاهدة عالم الملكوت والاخر على عالم الملك والامام الذى نظره في عالم الملكوت اعلا مقاما من الاخر انتهى (والابدال) بفتح الهمزة جمع بدل سموا بذلك لما سيأتى في الحديث كلما مات رجل ابدل الله مكانه رجلا

اولا لهم ابدلوا اخلاقهم السيئة ورضوا انفسهم حتى صارت محاسن اخلاقهم
حلية اعمالهم اولانهم خلف عن الانبياء كما يأتى فى كلام ابى الدرداء رضى الله
تعالى عنه اولما نقله الشهاب المنبى عن العارف ابن عربى قال واذا رحل البذل
عن موضع ترك بدله فيه حقيقة روحانية تجتمع اليها ارواح اهل ذلك الموطن
الذى رحل عنه هذا الولى فان ظهر شوق من اناس ذلك الموطن شديد لهذا
الشخص تجددت لهم تلك الحقيقة الروحانية التى تركها بدله فكلمتهم وكلموها وهو
غائب عنها وقد يكون هذا من غير البذل لكن الفرق ان البذل يرحل ويعلم انه
ترك غيره وغيره البذل لا يعرف ذلك وان تركه انتهى وفى شرح الثابتة للقاشانى
المراء بالابدال طائفة من اهل المحبة والكشف والمشاهدة والحضور يدعون
الناس الى التوحيد والاسلام لله تعالى بوجودهم العباد والبلاد ويدفع عن الناس
بهم البلاء والفساد كما جاء فى الحديث النبوى حكاية عن الله تعالى انه قال (اذا
كان الغالب على عبدى الاشتغال بى جعلت همه ولذته فى ذكرى فاذا جعلت همه
ولذته فى ذكرى عشقنى وعشقتة ورفعت الحجاب فيما بينى وبينه لايسهو اذا سمى
الناس اولئك كلامهم كلام الانبياء واولئك هم الابدال حقا اولئك الذين اذا
اردت باهل الارض عقوبة او عذابا ذكرتهم فيه فصرفته بهم عنهم) والابدال
اربعون رجلا لكل واحد منهم درجة مخصوصة ينطبق اول درجاتهم على اخر
درجات الصالحين واخرها على اول درجة القطب كالمات واحد منهم ابدل الله
تعالى مكانه احدا يدانيه ممن تحته وظهر التبدل فى كل من هو ادنى درجة منه
فمن يدخل فى اول درجاتهم واحد من الصالحين وينخرط فى سلك الابدال ولا
يزال عددهم كاملا حتى اذا جاء امر الساعة قبضوا جميعا كما جاء فى الخبر انتهى
* وفى كتاب احياء علوم الدين للامام حجة الاسلام الغزالى نفعنا الله تعالى به من
كتاب ذم الكبر والعجب قال ابو الدرداء رضى الله تعالى عنه ان الله تعالى عبادا
يقال لهم الابدال خلف من الانبياء هم اوتاد الارض فلما انتقضت النبوة ابدل
الله تعالى مكانهم قوما من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفصلوا الناس بكثرة
صوم ولا صلاة ولا حسن حلية ولكن بصدق الورع وحسن النية وسلامة
الصدر لجميع المسلمين والنصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله تعالى بصبر ثخين وتواضع
فى غير مذلة وهم قوم اصطفاهم الله تعالى واستخلصهم لنفسه وهم اربعون صديقا
تلاثون رجلا قلوبهم على مثل يقين ابراهيم خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام
لا يعوت الرجل حتى يكون الله تعالى قد انشأ من يخلفه * واعلم يا اخى انهم

لا يلعنون شيئاً ولا يؤذونه ولا يحرقونه ولا يتناولون عليه ولا يحسدون احداً ولا
يحرصون على الدنياهم اطيب الناس خيرا والينهم عريكة واسخامهم نفسا علامتهم
السقاء وسجبتهم البشاشة وصفتهم السلامة ليسوا اليوم في خشية وغدا في غفلة
ولكن مداومون على حالهم الظاهر وهم فيما بينهم وبين ربهم لا تدركهم الرياح
المواصف ولا الخيل المجرة قلوبهم تصمد ارتياحا الى الله تعالى واشتياقا اليه وقدما
في استيقاق الخيرات (اولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون) قال
الراوي قلت يا ابا الدرداء ما سمعت بصفة اشد على من هذه الصفة فكيف لي ان ابلغها
فقال ما بينك وبين ان تكون في اوسعها الا ان تبغض الدنيا فانك اذا ابغضت الدنيا
اقبلت على حب الآخرة وبقدر حبك للآخرة تزهد في الدنيا وبقدر ذلك تبصر
ما ينفعك فاذا علم الله تعالى من عبد حسن الطاب افرغ عليه السداد واكتنفه
بالعصمة واعلم يا ابن اخي ان ذلك في كتاب الله تعالى المنزل (ان الله مع الذين اتقوا
والذين هم محسنون) قال يحيى بن كثير فنظرنا في ذلك فالتذذ المتلذذون بمثل
حب الله تعالى وابتناء مرضاته انتهى ﴿ فائدة ﴾ قال العارف ابن عربي في كتابه
حلية الابدال اخبرني صاحب لي قال بينا انا ليلة في مصلاي قد اكلت وردى
وجملت رأسي بين ركبتي اذ كر الله تعالى اذا حسست بشخص قد نفض مصلاي من
تحتي وبسط عروضا منه حصير او قال صل عليه وباب بيتي على مغلق قد اخلني منه
فزع فقال لي من يا نسر بالله تعالى لم يجزع ثم اتني الهمت الصوت فقلت يا سيدي
بماذا تصير الابدال ابدالاً فقال بالاربعة التي ذكرها ابو طالب في القوت الصمت
والعزلة والجوع والسهر ثم انصرف ولا اعرف كيف دخل ولا كيف خرج
وبابي مغلق انتهى قال العارف ابن عربي هذا رجل من الابدال اسمه معاذ بن
اشرس والاربعة المذكورة هي عماد هذا الطريق الاسنى وقوائمه ومن لا قدم
له فيها ولا رسوخ فهو تايه عن طريق الله تعالى وفي ذلك

قلت

- | | |
|-----------------------------|-------------------------------|
| يا من اراد منازل الابدال | * من غير قصد منه للاعمال |
| لا تطمعن بها فلت من اهلها | * ان لم تزاحمهم على الاحوال |
| واصمت بقلبك واعتزل عن كل من | * يدنيك من غير الجيب الوالى |
| واذا سهرت وجعت نلت مقامهم | * وصحبته في الحل والترحال |
| بيت الولاية قسمت اركانه | * ساداتنا فيه من الابدال |
| ما بين صمت واعتزال دائم | * والجوع والسهر التزيه العالي |

انتهى نقله الشهاب المنيني في شرح منظومة الخصائص (والاوتاد) جمع وتد
بالكسر والفتح لغة قال العارف ابن عربي في بعض مؤلفاته وهؤلاء قديسبرغهم
بالجبال كقوله تعالى (الم تجعل الارض مهادا والجبال اوتادا) لان حكم هؤلاء
في العالم حكم الجبال في الارض فانه بالجبال يسكن ميل الارض * قال الشهاب
المنيني عن المناوي الاوتاد اربعة في كل زمان لا يزيدون ولا ينقصون احدهم
يحفظ الله تعالى به المشرق والآخر المغرب والآخر الجنوب والآخر الشمال *
قال ابن عربي ولكل وتدمن الاوتاد الاربعة ركن من اركان البيت ويكون على
قلب نبي من الانبياء فالذي على قلب آدم له الركن الشامي والذي على قلب ابراهيم
له العراقي والذي على قلب عيسى له اليماني والذي على قلب محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم له ركن الحجر الاسود وهولنا بحمد الله تعالى انتهى والنجباء جمع تجيب
وقد يقال فيه انجاب على غير القياس لمزاوجة الابدال والاقطاب والجمع المقيس
نجباء مثل كريم وكرماء قال سيدي العارف ابن عربي في بعض مؤلفاته معزيا
للقوتحات ومن الاولياء النجباء وهم ثمانية في كل زمان لا يزيدون ولا ينقصون
وهم اهل علم الصفات الثمانية السبعة المشهورة والادراك الثامن ومقامهم الكرسي
لا يتعدون ولهم القدم الراسخ في علم تسيير الكواكب من جهة السكف والاطلاع
من جهة الطريقة المعلومة عند العلماء بهذا الشأن انتهى (والتقبا) جمع نقيب
قال في الصحاح النقيب العريف وهو شاهد القوم وضمينهم انتهى قال العارف ابن
عربي هم الذين حازوا علم الفلك التاسع والنجباء حازوا علم الثمانية الافلاك التي
دونه وقال ايضا في موضع آخر ومن الاولياء رضى الله تعالى عنهم النقباء وهم
اثنا عشر نقيبا في كل زمان لا يزيدون ولا ينقصون على عدد بروج الفلك كل
نقيب عالم بخاصية برج وبما اودع الله تعالى في مقامه من الاسرار والتأثيرات وما
تقطع الكواكب السبابة والثوابت فان للثوابت حركات وقطعا في البروج
لا يشعر به في الحسن لانه لا يظهر ذلك الا في آلاف من السنين واعمال اهل الرصد
تقصر عن مشاهدة ذلك * واعلم ان الله تعالى قد جعل بأيدي هؤلاء النقباء علوم
الشرائع المنزلة ولهم استخراج خبايا النفوس وغوائلها ومعرفة مكرها وخداعها
وابليس مكشوف عندهم يعرفون منه مالا يعرفه من نفسه انتهى وبقي الامامان
وتقدم الكلام فيهما وقسم يقال له (الافراد) ذكرهم العارف ابن عربي
في بعض كتبه قال ونظيرهم من الملائكة الارواح المهمة وهم الكروبيون معتكفون
في حضرة الحق تعالى لا يعرفون سواء ولا يشهدون سوى ما عرفوا منه ليس لهم

بنواتهم علم عند نفوسهم وهم على الحقيقة ما عرفهم سواهم مقامهم بين الصديقية
والنبوة انتهى ﴿فصل﴾ في الكلام في عددهم وبيان مساكنهم نقل البرهان
ابراهيم اللقاني في شرح منظومته الكبير المسمى بعمدة المرید لجوهرة التوحيد
عن حواشي الشفلا بن التلساني قال نقل الخطيب في تاريخ بغداد عن الكتاني
مانعه النقاء ثلاثمائة والنجباء سبعون والبدلاء اربعون والاخيار سبعة والعمد
ويقال لهم الاوتاد ايضا اربعة والفوث واحد فمساكن النقاء المغرب ومسكن
النجباء مصر ومسكن الابدال الشام والاخيار سياحون في الارض
والعمد في زوايا الارض ومسكن الفوث مكة فاذا عرضت الحاجة من
امر العامة ابتهل فيهما النقاء ثم النجباء ثم الابدال ثم الاخيار ثم العمد
اجيب فريق اولكهم فذاك والا ابتهل الفوث فلا تم مسأله حتى تجاب
دعوته انتهى وقال ذوالنون المصري رضى الله تعالى عنه النقاء ثلاثمائة والنجباء سبعون
والبدلاء اربعون والاخيار سبعة والعمد اربعة والفوث واحد وحكى ابو بكر
المطوعى عن رأى الخضر عليه السلام وتكلم معه وقال له اعلم ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لما قبض بكت الارض وقالت الهى وسيدى بقيت لايمشى على نبى
الى يوم القيمة فاوحى الله تعالى اليها اجعل على ظهرك من هذه الامة من قلوبهم
على قلوب الانبياء عليهم الصلاة والسلام لاخليك منهم الى يوم القيمة قالت لهموكم
هؤلاء قال ثلاثمائة وهم الاولياء وسبعون وهم النجباء واربعون وهم الاوتاد وعشرة
وهم النقا وسبعة وهم العرفا وثلاثة وهم المختارون وواحد وهو الفوث فاذا مات
نقل من الثلاثة واحد وجعل الفوث مكانه ونقل من السبعة الى الثلاثة ومن العشرة
الى السبعة ومن الاربعين الى العشرة ومن السبعين الى الاربعين ومن الثلاثمائة الى
السبعين ومن سائر الخلق الى الثلاثمائة هكذا الى يوم ينفخ في الصور انتهى (قلت)
وفيا ذكرهنا من تعيين العدد بعض مخالفة لما مر وكان ذلك والله تعالى اعلم ان من
ذكر الاكثر بين الجميع ومن ذكر الاقل اقتصر على بيان من هم رؤساء اهل تلك
الدرجة وارسخ قدما من بقيتهم فيها وكذا يقال فيما سأتى وهو احسن مما جاب به
بعضهم من ان العدد لا مفهوم له على الاصح انتهى لان في بعضهم التقييد بانهم لا يريدون
ولا يتقصون وسيأتى غير هذا الجواب فتدبر ﴿الباب الثانى﴾ فيما ورد فيهم
من الآثار النبوية الدالة على وجودهم وفضلهم على سائر البرية قد ذكر نبذة من
ذلك العلامة ابن حجر في الفتاوى الحديثية والشهاب احمد المني في شرح منظومته
عن الحافظ السيوطى والامام المناوى وكذا المتأخر على القارى في الممدن المدنى في اويس

القرنى فيها ماروى عن الامام على كرم الله تعالى وجهه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسبوا اهل الشام فان فيهم الابدال رواء الطبرانى وغيره . وفي رواية عنه مرفوعا وسبوا ظلمهم (ظلمتهم) . وفي اخرى لاتعموا فان فيهم الابدال . وفي اخرى الابدال بالشام والنجباء بالكوفة . وفي اخرى الا ان الاوتاد من اهل الكوفة والابدال من اهل الشام . وفي اخرى النجباء بمصر والاخياري من اهل العراق والقطب في اليمن والابدال بالشام وهم قليل (قلت) وقوله في هذه الرواية النجباء بمصر مع قوله في السابعة والنجباء بالكوفة يفيد انهم ليسوا بخصوصين بكونهم في احد هذين المحلين بل تارة يكونون بالكوفة وتارة بمصر فلا منافاة والله تعالى اعلم . واخرج احمد عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الابدال بالشام وهم اربعون رجلا يسقى بهم الفيت ويتنصر بهم على الاعداء ويصرف عن اهل الشام بهذا العذاب (قلت) وفي شرح الشهاب المنيني ولا ينافى تقييد النصرة هنا باهل الشام اطلاقها في الاحاديث الاخر لان نصرتهم لمن هم في جوارهم اتم وان كانت اعم انتهى . واخرج ابن ابى الدنيا عنه سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الابدال وهم ستون رجلا فقلت يا رسول الله حلهم لي قال ليسوا بالمتنطعين ولا بالمبتدعين ولا بالمتعمقين لم ينالوا ما نالوا بكثرة صلاة ولا صيام ولا صدقة ولكن بسخاء الانفس وسلامة القلوب والنصيحة لانيهم . وعن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال البدلاء اربعون رجلا اثنان وعشرون بالشام وثمانية عشر بالاراق كلمات منهم واحد ابدل الله تعالى مكانه اخر فاذا جاء الامر قبضوا كلهم فعند ذلك تقوم الساعة رواء الحكم الترمذى . وفي رواية ايضا عنه مرفوعا ان الابدال اربعون رجلا واربعون امرأة كلمات رجل ابدل الله مكانه رجلا وكلمات امرأة ابدل مكانها امرأة اخرجه الديلمى في مسند الفردوس وفي رواية عنه ايضا ان بدلاء امق لم يدخلوا الجنة بكثرة صلاتهم ولا صيامهم ولكن دخلوها بسلامة صدورهم وسخاوة انفسهم اخرجه ابن عدى والخلال وزاد في خيره والنصح للمسلمين . وفي رواية اخرى باسناد حسن عنه انه عليه الصلاة والسلام قال لن تخلوا الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن فيهم يسقون وبهم ينصرون مامات منهم احد الابدال الله تعالى مكانه آخر قال قتادة لسا نشك ان الحسن منهم . وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال ما خلت الارض من بعد نوح عليه السلام عن سبعة يرفع الله تعالى بهم عن اهل الارض . وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيار امتي في كل قرن خمسمائة والابدال اربعون فلا الخمسمائة تقصون ولا الاربعون كلمات رجل ابدل الله من الخمسمائة مكانه وادخل من الاربعين مكانه قالوا يا رسول الله دلنا على اعمالهم قال يعفون عن ظلمهم ويحسنون الى من اساء اليهم ويتواسون فيما آتاهم الله اخرجهم ابو نعيم وغيره . وفي رواية عنه مرفوعا لكل قرن من امتي سابقون رواه ابو نعيم في الحلية والحكيم الترمذي . وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عز وجل في الخلق ثلاثمائة قلوبهم على قلب آدم ولله في الخلق اربعون قلوبهم على قلب ابراهيم ولله في الخلق خمسة قلوبهم على قلب جبريل ولله في الخلق ثلاثة قلوبهم على قلب ميكائيل ولله في الخلق واحد قلبه على قلب اسرافيل فاذا مات الواحد ابدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات من الثلاثة ابدل الله مكانه من الخمسة واذا مات من الخمسة ابدل الله مكانه من السبعة واذا مات من السبعة ابدل الله مكانه من الاربعين واذا مات من الاربعين ابدل الله مكانه من الثلاثمائة واذا مات من الثلاثمائة ابدل الله مكانه من العامة فيهم يحيى ويميت وينبت ويدفع البلاء قيل لابن مسعود كيف يحيى بهم ويميت قال لانهم يستلون الله تعالى اكثر الامم فيكثرلون ويدعون على الجبارة فيقصمون ويستسقون فيسقون ويسألون فينبت لهم الارض ويدعون فيدفع بهم انواع البلاء اخرجهم ابن عساكر * قال بعضهم لم يذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان احدا على قلبه اذ لم يخلق الله تعالى في عالمي الخلق والامر اعز واشرف واكرم والطف من قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم قلوب الانبياء والملائكة والاولياء بالاضافة الى قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم كاضافة سائر الكواكب الى اضاءة الشمس ولعل ذلك لانه مظهر الحق بجميع صفاته بخلاف غيره فانه يكون مظهرا لبعض صفاته في صور تجلياته على مكنوناته (اقول) ومقتضى ذلك ان لم يرد عنه عليه الصلاة والسلام ان احدا على قلبه فتأمل مع قول العارف ابن عربي فيما تقدم في الكلام على الاوتاد من ان احدهم على قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم ونسب ذلك المقام لنفسه وهو قدس الله سره ونفعنا به مقامه اجل من ان يوصف كما يعلم ذلك من نور الله تعالى بصيرته وطهر من داء الحسد سريره وكأنه لما كان اجل اهل تلك الدرجة باطلاع الله تعالى بطريق الكشف وكان منهم من هو على قلب ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام وليس فوقه في العلوم والمعارف سوى نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قال انه على قلبه بيانا لعلو مقامه على سائر اقرانه وان لم يكن على

قلبه حقيقة ومن كل وجه فتأمل والمراد بكون احدهم على قلب نبي او ملك كما قال
 قدس سره في بعض كتبه انهم يتقبلون في المعارف الالهية بقلب ذلك الشخص
 اذ كانت واردات العلوم الالهية انما ترد على القلوب وكل علم يرد على قلب ذلك
 الاكبر من ملك او رسول فانه يرد على هذا القاب الذي هو على قلبه قال وربما
 يقول بعضهم فلان على قدم فلان وهو بهذا المعنى نفسه انتهى (تنبيه) قال الشهاب
 المنيني قد طعن ابن الجوزي في احاديث الابدال وحكم بوضعها وتعقبه السيوطي
 بان خبر الابدال صحيح وان شئت قلت متواتر واطال ثم قال مثل هذا بالغ حد التواتر
 المعنوي بحيث يقطع بصدقه وجود الابدال ضرورة انتهى وقال السخاوي خبر
 الابدال له طرق بالفاظ مختلفة كلها ضعيفة ثم ساق الاحاديث الواردة فيهم ثم قال
 واصح مما تقدم كله خبر اجد عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا ببدلاء يكونون
 بالشام وهم اربعون رجلا كلمات رجل ابدل الله مكانه رجلا يسقى بهم الغيث
 وينصرهم على الاعداء ويصرف بهم عن اهل الشام العذاب ثم قال السخاوي رجاله
 رجال الصحيح غير شريح بن عبيد وهو ثقة انتهى وقال شيخه الحافظ ابن حجر في فتاويه
 الابدال وردت في عدة اخبار منها ما يصح وما لا يصح واما القطب فورد في بعض
 الآثار واما الغوث بالوصف المشتهر بين الصوفية فلم يثبت وفي بعض الروايات
 ان من علامات الابدال ان لا يولد لهم وانهم لا يعلنون شيئا انتهى . لكن قد تقدم
 وسيأتي ايضا في كلام سيدنا الامام الشافعي تفسير القطب بالغوث فدل على ثبوته
 وعلى انهما شيء واحد فاعلم ذلك وكان مراد الحافظ ابن حجر بعدم ثبوته عدم وروده
 في الاحاديث النبوية الصحيحة ويكفي في ثبوته شهرته واستفاضه اخباره وذكر بين
 اهل هذا الطريق الطاهر والله تعالى اعلم انتهى وفي الفتاوى الحديثية ذكر الحديث
 الاخير عن الامام اليافعي لكن مع اختصار ومع مغايرة في اللفظ ثم قال قل الامام
 اليافعي قل بعض العارفين والواحد المذكور في هذا الحديث هو القطب وهو
 الغوث الفرد ثم قال والحديث الذي ذكره صح فيه فوائد خفية منها ان وقد يجاب
 بان تلك الاعداد اصطلاح بدليل وقوع الخلاف في بعضهم كالابدال فقد يكونون
 في ذلك العدد نظروا الى مراتب عبروا عنها بالابدال والنقباء والنجباء والاولاد
 وغير ذلك مما مر والحديث نظر الى مراتب اخرى والكل متفقون على وجود
 تلك الاعداد (ومنها) انه يقتضي ان الملائكة افضل من الانبياء والذي دل عليه
 كلام اهل السنة والجماعة الا من شذ منهم ان الانبياء افضل من جميع الملائكة
 (ومنها) انه يقتضي ان ميكائيل افضل من جبرائيل والمشهور خلافه وان

اسرافيل افضل منهم وهو كذلك بالنسبة لميكائيل واما بالنسبة لجبريل ففيه خلاف والادلة فيه متكافئة فقليل جبريل افضل لانه صاحب السر المخصوص بالرسالة الى الانبياء والرسل والقائم بخدمتهم وتربيتهم وقيل اسرافيل لانه صاحب السر الخلاق اجمعين اذ اللوح المحفوظ في جبهته لا يطلع عليه غيره وجبريل وغيره انما يتلقون ما فيه عنه وهو صاحب الصور القائم ملتقما له ينتظر الساعة والامر به لينفخ فيه فيموت كل شيء الا من استثنى الله تعالى . واعلم ان هذا الحديث لم ار من خرجه من المحدثين الذين يعتمد عليهم لكن وردت احاديث تؤيد كثيرا بما فيه ثم ساقها وقال في انائها ولا تخالف بين الحديثين اى حديثي ابى نعيم واحمد المتقدمين في عدد الابدال لان البدل له الاطلاق كما يعلم من الاحاديث الآتية في تخالف علاماتهم وصفاتهم او انهم قديكونون في زمان اربعين وفي آخر ثلاثين لكن ينكر على هذا رواية ولا الاربعون كلمات رجل الخ انتهى وهو مؤيد لما قلناه سابقا وذكر فيها واقعة مع بعض مشايخه لا بأس بذكرها قال ولقد وقع لي في هذا البحث غريبة مع بعض مشايخي هي اني انما ربيت في مجور بعض اهل هذه الطائفة اعني القوم السالمين من المحذور واللوم فوقر عندي كلامهم لانه صادف قلبا خاليا فتمكنا فلما قرأت في العلوم الظاهرة وسنى نحو اربعة عشر سنة بقراءة مختصر ابى شجاع على شيخنا ابى عبدالله المجمع على بركته ونسكه وعلمه الشيخ محمد الجويني بالجامع الازهر بمصر المحروسة فلازمته مدة وكنت عنده فأنجز الكلام يوما الى ذكر القطب والنجباء والنقباء والابدال وغيرهم ممن مر فبادر الشيخ الى انكار ذلك بملظة وقال هذا كله لاحقيقة له وليس فيه شيء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له وكنت اصغر الحاضرين معاذ الله بل هذا صدق وحق لامرية فيه لان اولياء الله تعالى اخبروا به وحا شام من الكذب ومن نقل ذلك الامام اليافى وهو رجل جمع بين العلوم الظاهرة والباطنة فزاد انكار الشيخ واغلاظه على فلم يسمنى الا السكوت فسكت واضمرت انه لا ينصرني الا شيخنا شيخ الاسلام والمسلمين وامام الفقهاء والدارفين ابو يحيى ذكريا الانصارى وكان من عادتي ان اقود الشيخ محمد الجويني لانه كان ضريرا واذهب انا وهو الى شيخنا المذكور اعني شيخ الاسلام ذكريا يسلم عليه فذهبت انا والشيخ محمد الجويني الى شيخ الاسلام فلما قربنا من محله قلت للشيخ الجويني لا بأس ان اذكر لشيخ الاسلام مسألة القطب ومن دونه وننظر ما عنده فيها فلما وصلنا اليه اقبل على الشيخ الجويني وبالف في اكرامه وسؤال الدعاء منه ثم دعا لي

بدعوات منها اللهم فقهه في الدين وكان كثيرا ما يدعو لي بذلك فلما تم الشيخ واراد
 الجويني الانصراف قلت لشيخ الاسلام ياسيدي القطب والاولاد والنجباء والابدال
 وغيرهم ممن يذكره الصوفية هل هم موجودون حقيقة فقال نعم والله يا ولدي قلت
 له ياسيدي ان الشيخ واشرت الى الشيخ الجويني ينكر ذلك ويبالغ في الرد على من
 ذكره فقال شيخ الاسلام هكذا يا شيخ محمد وكرر ذلك عليه حتى قال له الشيخ محمد
 يا مولانا شيخ الاسلام آمنت بذلك وصدقت به وقد ثبت فقال هذا هو الظن بك
 يا شيخ محمد ثم قنا ولم يعاتبني الجويني على ما صدر مني انتهى * وفي كتاب الاجوبة
 المحققة عن الاسئلة المفرقة لشيخ مشايخنا اسماعيل العجلوني عن السيرة الحلبية وعن
 معاذ ابن جبل رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ثلاث من كن فيه فهو من الابدال الذين بهم قوام الدنيا واهلها الرضاء بالله والصبر
 عن محارم الله والغضب في ذات الله وفي الحلية لابي نعيم من قال كل يوم عشر مرات
 اللهم اصلح امة محمد اللهم فرج الكرب عن امة محمد اللهم ارحم امة محمد كتب من الابدال
 انتهى وقال الشبرايملى في حواشى المواهب معنى كونه من الابدال انه مثلهم وصفا
 ومصاحبة بحيث يحشر معهم يوم القيمة لاذاتنا فلا ينافى ان من قل ذلك يكون منهم
 وان فرض ان له اولادا كثيرة انتهى (الباب الثالث في الكلام على بعض احوال
 القطب الثوث نفعنا الله تعالى به) تقدم ما يفيد ان مسكن القطب مكة او اليمن
 والظاهر انه باعتبار بعض اوقاته واغلبها يؤيد هذا ما نقله الامام العارف سيدي
 عبد الوهاب الشعراني عن شيخه العارف ذى الامداد الرباني سيدي على الخواص
 حيث قال في كتابه الجواهر والدرر قلت لشيخنا رضى الله تعالى عنه هل القطب
 الثوث مقيم بمكة دائما كما يقال فقال رضى الله تعالى عنه قلب القطب طواف بمحضره
 الحق تعالى لا يخرج من حضرته كما يطوف الناس بالبيت الحرام فهو يشهد الحق
 تعالى في كل جهة ومن كل جهة لا تحيز عنده للحق تعالى بوجه من الوجوه كما
 يستدير الناس حول الكعبة والله تعالى المثل الاعلى اذ هو رضى الله تعالى عنه متلق
 عن الحق تعالى جميع ما يفيضه على الخلق من البلاء والامداد فرأسه دائما يكاد
 يتصدع من ثقل الواردات واما جسده فلا يختص بمكة ولا غيرها بل هو حيث
 شاء الله تعالى . وسمعه يقول اكل البلاد البلد الحرام واكمل البيوت البيت الحرام
 واكمل الخلق في كل عصر القطب فالبلد نظير جسده والبيت نظير قلبه ويتفرع
 الامداد عنه للخلق بحسب استعدادهم وانما كانت الامدادات اكثرها تنزل بمكة
 لقوله تعالى (يجي اليه ثمرات كل شئ) لاسيما من اتاه محرما من بلاد بعيدة اذ

الامدادات الالهية لا تنزل على عبد الا اذا مجرد من رؤية حسنه وصار فقيرا
قال تعالى (انما الصدقات للفقراء والمساكين) ولذلك ورد ان من حج ولم يرفث
ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه فيولد هناك ولادة جديدة وربما كانت
حسنات بعض الناس كالدنوب بالنظر الى ذلك المحل الاقدس فقلت له فهل يحيط
احد من الاولياء باخلاق القطب رضى الله تعالى عنه فقال قل من الاولياء من
يعرف القطب فضلا عن ان يحيط باخلاقه بل قال بعضهم ان القطب الغوث لا يرى
الابصورة استعداد الراى انتهى (وقال ايضا سألت شيخنا رضى الله تعالى عنه
عن مدة القطب هل له مدة معينة اذا وليها ولى وهل يصح عزل القطب ام لا
يعزل الا بالموت فقال رضى الله تعالى عنه ذهب جاعة الى ان مدة القطب كغيرها
من الولايات يقيم فيها صاحبها ماشاء الله تعالى ثم يعزل والذي اقول به وساعده
الوجود ان القطبية ليس لها مدة معينة واذا وليها صاحبها لا يعزل الا بالموت لانه
لا يصح في حقه خروج عن العدل حتى يعزل قال وايضا ذلك ان الفروع تابعة
للاصول وقد اقام صلى الله تعالى عليه وسلم في القطبية الكبرى مدة رسالته وهى
ثلاث وعشرون سنة على الاصح واتفقوا على انه ليس بعده احد افضل من ابي بكر
الصديق رضى الله تعالى عنه وقد اقام في خلافته عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم سنتين ونحو اربعة اشهر وهو اول اقطاب هذه الامة وكذلك مدة خلافة
عمر وعثمان وعلى ومن بعدهم الى ظهور المهدي عليه السلام وهو آخر الاقطاب من الخلفاء
المحمديين ثم ينزل بعده قطب وقته وخليفة الله تعالى في الارض عيسى بن مريم عليه
السلام فيقيم في الخلافة اربعين سنة كما ورد فعلم ان الحق عدم تقدير مدة القطابة
بمدة معينة وان كانت ثقيلة على صاحبها كالجبال فان الله تعالى يعينه عليها اذ لا ينزل
بلاء من السماء والارض الا بعد نزوله على القطب ولذلك كان من شأنه دائما تصدع
الرأس حتى كأن احدا يضربه فيها يطير ليلا ونهارا قال وبلغنا عن الشيخ ابي النجا
سالم المدفون بمدينة فوه انه اقام في القطبية اربعين يوما ثم مات وقيل انه اقام فيها
عشرة ايام وبلغنا مثل ذلك عن الشيخ ابي مدين المغربي فقلت لشيخنا فهل يشترط
ان يكون القطب من اهل البيت كما قاله بعضهم فقال لا يشترط ذلك لانها طريق وهب
يعطيها الله تعالى لمن شاء فتكون في الاشراف وغيرهم انتهى ﴿ فصل ﴾ قد علمت
ما ذكر ان اقطاب مختلف عن اكثر الناس وانه لا يطالع عليه الا الافراد منهم
وكانه لعظم ما تحمله من الواردات وثقل اعبائها التي تعجز عنها المخاوفات وعظم
ما كساه الله تعالى من الهيبة والوقار لا تكاد تطيق رؤيته الابصار * وقد افصح

عن ذلك الامام الشعراني في كتابه المذكور حيث قال قال شيخنا رضى الله تعالى عنه واكثر الاولياء ولا يصح لهم الاجتماع به ولا يعرفونه فضلا عن غيرهم فان من شأنه الخفاء ولوانه ظهر لشخص لم يستطع ان يرفع رأسه في وجهه الا ان كان مؤهلا لذلك وقد ادخلوا شخصاً على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارعد من هيئته فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هون عليك فانما انا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد هذا حال من رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه اكثر الخلق تواضعا والقطب بيقين نأثبه في الارض (قلت) وقد حكى السيد الشريف الشيخ شرف الدين العالم الصالح بزواية الخطاب بمصر المحروسة قال حكى لى سيدى الشيخ عثمان الخطاب انه لما حج معه شيخه العارف بالله تعالى سيدى الشيخ ابوبكر الدقوسى رحمه الله تعالى سأله ان يجمعه بالقطب بمكة فقال يا عثمان لا تطيق رؤيته فقال لا بد واقسم على شيخه بين زمزم والمقام وقال لا تقم من هنا حتى يحضر فصارت رأس سيدى عثمان تثقل الى ان وصلت لحيته بين اخاذه قهراً عليه فجاء القطب فجلس وصار يتحدث مع الشيخ ابوبكر زماناً ثم قال له القطب استوص بعثمان خيراً فانه ان عاش صار رجلاً من رجال الله تعالى فلما اراد القطب الانصراف قرأ الفاتحة وسورة لا يلاف قريش ثم عاد وانصرف فلما شيعه الشيخ ابوبكر ورجع صار يكبس رقبة سيدى عثمان زماناً حتى استطاع ان يسمع كلامه وقال يا عثمان هذا حالك من سماع كلامه فكيف لورأيت شخصه ومن ذلك الوقت ما كان سيدى عثمان يجتمع بشخص ويفارقه حتى يقرأ الفاتحة وسورة قريش تبركاً بما سمعه من هدى القطب رضى الله تعالى عنه فاعلم ذلك انتهى كلام سيدى الشعراني . وقال العلامة الشيخ محمد الشوبرى في جواب سؤال ورد عليه في هذا الشأن قال الامام الشافعى نفعنا الله تعالى به في كتابه كفاية المعتقد في أثناء كلامه نقله عن بعض المارفين وقد سترت احوال القطب وهو الفوت عن العامة والخاصة غيره من الحق تعالى عليه غير انه يرى عالماً كجاهل وابله كفطن تار كاخذاً قريباً بعيداً سهلاً عصراً آمناً حذراً وكشف احوال الاوتاد للخاصة وكشف احوال الابدال للخاصة والمارفين وستر احوال النجباء والنقباء عن العامة خاصة وكشف بعضهم لبعض وكشف حال الصالحين للعموم والخصوص (ليقضى الله امراً كان منه ولا) انتهى

❦ الباب الرابع ❦ في بيان ما ينزل على القطب وكيفية تصرفه فيما يرد عليه قال سيدى عبد الوهاب الشعراني في الجوهر والدرر قلت شيخنا رضى الله تعالى عنه هل ينزل على القطب البلاء النازل على الخلق ثم ينتشر منه كما ينزل عليه النعم والامداد

ام حكم الافاضة خاص بالنعم فقط فقال رضى الله تعالى عنه نعم ينزل عليه البلاء
الخاص باهل الارض كلهم ثم يفيض عنه فاذا نزل عليه بلية تلقاها بالخوف والقبول
ثم ينتظر ما يظهره الله تعالى فى اللوح المحفوظ والاثبات الخصيصة بالاطلاق
والسراح فان ظهر له المحو والتبديل نفذ قضاء الله تعالى وامضاء بواسطة اهل
التسليك الذين هم سدنة حضرته بحيث لا يشعرون الامر مفاضنا عليهم منه رضى
الله تعالى عنه فان ظهر له الاثبات لذلك وعدم المحو دفعه الى اقرب عدد ونسبة
منه وهما الامان فيتحملاه ثم يدفعانه الى اقرب نسبة منهما وهم الاوتاد الاربعة
وهكذا حتى يتنازل الى اهل دائرته جميعا فان لم يرتفع تفرقة الافراد وغيرهم
من العارفين الى احاد عموم المؤمنين حتى يرفع الله عز وجل بتحملهم وكثيرا ما يجد
احد فى نفسه ضيقا وحرجا لا يعرف سببه وبعضهم يحصل له قلق يمنعه من النوم
بالليل وبعضهم يحصل له غفلة وكثرة صمت حتى لا يستطيع النطق بحرف واحد
وكل ذلك من البلاء الذى توزع عليهم ولولم يحصل توزيع لتلاشى من نزل عليهم
البلاء فى طرفة عين فلذلك قال الله تعالى (واولادفع الله الناس بعضهم ببعض
لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين) الخاتمة * وحيث انجر بنا
الكلام الى ما ذكرنا من امر القطب اعاد الله تعالى علينا من بر كاته * ولحنا بلمحة
من لمحاته * وبيان شأنه العجيب وحاله الغريب * الذى هو شئ خارج عن العادة
* وامر خارق لا يظهر الا على يد من ايده الله تعالى واراده * فلنصرف عنان مطية
البنان * ونحل عقال راحلة البيان * نحو الكلام على الكرامات * وخوارق العادات
وتقدم بين يدي ذلك الكلام على الولى الذى تظهر على يديه (فنقول) قال
سيدنا الامام ابو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري فى الرسالة (فان قيل)
فما معنى الولى قيل محتمل امرين احدهما ان يكون فعلا مباغلة من الفاعل كالعليم
والقدير وغيرهما ويكون معناه من توالى طاعته من غير تحلل معصية ويجوز ان
يكون فعلا بمعنى مفعول كقتيل بمعنى مقتول وجريح بمعنى مجروح وهو الذى
يتولى الحق سبحانه حفظه وحراسته على الادامة والتوالى فلا يلحق به الخذلان
الذى هو قدرة العصيان ويديم توفيقه الذى هو قدرة الطاعات قال الله تعالى (وهو
يتولى الصالحين) انتهى وهو يفيد اشتراط كون الولى محفوظا كما يشترط فى النبي
ان يكون معصوما ولكن على معنى ان الله يحفظه من تماديده فى الزالى والخطا ان
وقع فيهما بان يلهمه التوبة فيتوب منهما والا فهما لا يقدحان فى ولايته كما عرح
به فى الرسالة * وفيها قيل للجنييد العارف يزنى يا ابا القاسم فاطرق مليا ثم رفع

رأسه وقال وكان امر الله قدرا مقدورا * وفيها ايضا (فان قيل) فالغالب
 على الولي في اوان صحوه (قيل) صدقه في اداء حقوقه سبحانه ثم رفته وشققته
 على الخلق في جميع احواله ثم انبساط رحته لكافة الخلق ثم دوام تحمله عنهم
 بحميل الحق وابتدائه لطلبه الاحسان من الله تعالى اليهم من غير التماس منهم
 وتعليق الهمة بنجاة الخلق وترك الانتقام منهم والتوقى عن استئثار حقد عليهم
 مع قصر اليد عن اموالهم وترك الطمع من كل وجه فيهم وقبض اللسان عن بسطه
 بالسوء فيهم والتصاوت عن شهود مساوئهم ولا يكون خصما لاحد في الدنيا والآخرة
 انتهى (اذا علمت) ذلك فنقول الكرامة هي ظهور امر خارق للعادة على يد عبد
 ظاهر الصلاح ملتزم لمطابقة نبي من الانبياء مقتربا بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح
 غير مقارن لدعوى النبوة وبهذا يمتاز عن المعجزة وبمقارنة صحيح الاعتقاد والعمل
 الصالح عن الاستدراج وعن مؤكديات تكذيب الكذابين كما روى ان مسيلة (بكسر
 اللام) دعا لاعور ان يصير عينه العورا صحيحة فصارت عينه الصحيحة عورا وبصق
 في بئر لتزداد حلاوة ماؤها فصار ملحا اجاجا ومسح على رأس يتييم فصار اقرع
 وهذا يسمى اهانة كما امتازت بكونها على يد ولي عما يسمى معونة وهي الخوارق
 الظاهرة على ايدي عوام المسلمين تخلصا لهم من المحن والمكاره * وبهذا ظهر
 ان الخوارق اربعة معجزة وكرامة واهانة ومعونة وعليه اقتصر بعضهم * وزاد
 بعض المتأخرين الارهاص اى التأسيس وهو ما يكون قبل دعوى النبوة كتسليم
 الحجر واطلال الغمام قبل البعثة على النبي عليه الصلاة والسلام والاستدراج وهو
 ما يظهر على يد ظاهر الفسق وهي طبق دعواه بلا سبب كما وقع لفرعون السحر
 والشعنة وهو ما يكون بسبب كمال الحيات وهي تلدغه ولا يتأثر لها (ثم اعلم)
 ان كل خارق ظهر على يد احد من العارفين فهو ذو جهتين جهة كرامة من حيث
 ظهوره على يد ذلك العارف وجهة معجزة للرسول من حيث ان الذي ظهرت هذه
 الكرامة على يد واحد من امته لانه لا يظهر بتلك الكرامة الا على يد واحد من امته
 محق في ديانتها وديانته هي التصديق والاقرار برسالة ذلك الرسول مع الاطاعة
 لاوامره ونواهيها حتى لو ادعى هذا الولي الاستقلال بنفسه وعدم المتابعة لم يكن
 وليا ولم يظهر ذلك على يده فان خارق بالنسبة الى النبي لا يكون الا معجزة سواء ظهر
 من قبله فقط او من قبل احاد امته وبالنسبة الى الولي لا يكون الا كرامة تخلصه عن
 دعوى من ظهر على يده على النبوة فالتبني لا بد من علمه بكونه نبيا ومن قصده اظهار
 خوارق العادات ومن حكمه قطعا بموجب المعجزات بخلاف الولي قاله بعض

المحققين * وقد اشار الى ذلك ايضا الامام القشيري في رسالته * ثم قال وهذا ابو يزيد البسطامي سئل عن هذه المسئلة فقال مثل ما حصل للانبياء عليهم الصلاة والسلام كمثل زق فيه عسل ترشح منه قطرة فتلك القطرة مثل ما لجميع الاولياء وما في الظرف مثل ما للنبينا عليه الصلاة والسلام انتهى * وفيما مر اشارة الى جواز كون الكرامة من جنس ما وقع معجزة للانبياء كانفلاق البحر وانقلاب العصي حية واحياء الموتى خلافا لمن منع كونها من جنس ذلك زعما منهم انها لا تتمازج عن المعجزة الا بذلك وفي عدة المريد للرهان اللقاني قال السعد نقلا عن الامام في رد هذه المقالات وهذه الطرق غير سديدة والمرضى عندنا تجوز جميع خوارق العادات في معرض الكرامات وانما تمتاز عن المعجزات بخلوها عن دعوى النبوة حتى لو ادعى الولي النبوة صار عدو الله تعالى لا يستحق الكرامة بل الالمنة والاهانة انتهى * ثم نقل فيها مثله عن الامام النووي حيث جمل ما قاله البعض غلطا وانكارا للحس وان الصواب جريانها بقلب الاعيان ونحوه قلت ومشى عليه الامام النسفي ونظمه شارح الوهبانية فقال

واثباتها في كل ما كان خارقا * عن النسفي النجم يروي وينصر
فاعلم ذلك (تمة) قال في الرسالة واعلم انه ليس للولي مساكنة (اي سكون)
الى الكرامة التي تظهر عليه ولاله ملاحظة وربما يكون لهم في ظهور جنسها قوة
يقين وزيادة بصيرة لتحققهم ان ذلك فعل الله تعالى فيستدلون بذلك على
صحة ما هم عليه من العقائد وبالجملة فالقول بجواز ظهورها على الاولياء واجب وعليه
جمهور اهل المعرفة ولكثرة ما تواتر باجناسها الاخبار والحكايات صار العلم بكونها
وظهورها على الاولياء في الجملة علما قويا انتفى عنه الشكوك ومن توسط هذه
الطائفة وتواتر عليه حكاياتهم واخبارهم لم يبق له شبهة في ذلك على الجملة ومن دلائل
هذه الجملة نص القرآن في قصة صاحب سليمان عليه الصلاة والسلام حيث قال
(انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك) ولم يكن نبيا والاثر عن امير
المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه صحيح انه قال يا سارية الجبل في حال خطبته
في يوم الجمعة وتبلغ صوت عمر رضي الله تعالى عنه الى سارية في ذلك الوقت
حتى تحرز من مكامن العدو من الجبل في تلك الساعة * ثم قال بمد كلام ذكره وما
شهد من القرآن على اظهار الكرامات على الاولياء قوله تعالى في قصة مريم
ولم تكن نبيا ولا رسولا (كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا) وكان
يقول اني لك هذا فنقول مريم هومن عند الله وقوله سبحانه لمريم (وهزي اليك

يجزع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا) وكان في غير اوان الرطب ، وكذلك قصة اصحاب الكهف والا عاجيب التي ظهرت عليهم من كلام الكلب مهم وغير ذلك * ومن ذلك قصة ذى القرنين وتمكينه سبحانه له عالم يكن لغيره * ومن ذلك ما ظهر على يد الخضر من اقامة الجدار وغيره من الاعاجيب وما كان يعرقه مما خفي على موسى عليه الصلاة والسلام كل ذلك امور نافضة لامادة اختص الخضر بها ولم يكن نيابل كان وليا ثم نقل من الاثار والاخبار والحكايات الجنية عن الاخيار * من الصحابة والتابعين * والائمة المعبرين واطال في ذلك جدا * مما لا يستطيع له المنكر ردا * ولوا لزمنا ذكر ذلك لخرجنا عن المقصود * فسبحان الملك المعبود * الذي تفرد في الوجود بافاضة الخير والجود * يمنح من فضله ماشاء * ويختص برحمته من يشاء نسأله سبحانه وتعالى ان يمجتنا على حبهم * وان يسقينا من رحيقهم وشربهم * وان يمد علينا من بركاتهم الطاهرة * وينفعنا بانفاسهم الطاهرة ويلبسنا من حللهم الفاخرة * ويجعلنا من اشياهم في الدنيا والآخرة انه اكرم الاكرمين * وارحم الراحمين * وصلى الله تعالى على سيدنا وسندنا محمد خير المقربين * وعلى آله واصحابه * واتباعه واحزابه * الى يوم الدين نبجز تحرير هذه المقالة في نهار الاربعاء الثامن من شواله سنة ١٢٢٤ قال سيدى المؤلف رحمه الله تعالى وقد يسر المولى ختم تهذيب هذه المقالة وتهذيب دملج هذه العجالة بتوسلات الهمة لهذا العبد الضعيف * بهولاء القوم ذوى المقام المنيف راجيا من الله تعالى القبول * بمحرمة نبيه النبيه الرسول * واتباعه ذوى القرب والوصول * عوالى الفروع ثوابت الاصول * فقلت * وعلى الله اتكلفت

توسل الى الله الجليل باقطاب	•	وقف طارقا باب الفتوح على لباب
وبالسادة الابدال دوما ذوى النقا	•	وبالسادة الاوتاد ثم بانجساب
كذلك بالاخيار والنقا تفز	•	بنخير على قطر السما والخصى رابى
فهم عدة للناس من كل نازل	•	هم يتقى من كل ضير واوصاب
اولئك اقوام رقوا ذروة العلى	•	وحلوا مقاما ليس يدري باطناب
وراضوا بما ارضونفوسا ومارضوا	•	لها غيرذل وانكسار باعتاب
ففازوا بمنز لا ينال لغيرهم	•	بخدمة مولى عنه ليسوا بغياب
فكن راقيا في حبهم سهوة وكن	•	لخود هدام خير ساع وخطاب
وكن دائما مستمسا لاثناهم	•	ودع قول افاك جهول ومرتاب
وقل سيدى يا من له الامر كله	•	ومنه يفاض الخير من غير تطلاب

- سألتك بالمختار سيدهم ومن • علا كل عبد ناسك لك اواب
 محمد المبعوث من خير عنصر • واشرف آباء واطهر اصلاب
 باكرم آل طاهرين من الردى • وارفع اتباع واشرف اصحاب
 بصديقه خير الائمة بعده • كذا عمر الفاروق ذاك ابن خطاب
 بعثمان ذى النورين جامع ذكره • بمحيدرة الضرغا اشجع غلاب
 وبالقرنى المحجوب عن اهل عصره • اويس امام الفضل من غير حجاب
 باهل اجتهاد فى القضايا ومن غدا • لهم تابعا لافضل والعلم طلاب
 بقطب رضى هذا الزمان وحزبه • ائمة هذا الكون منحة تواب
 اغثنى اغثنى يا مجيب ونجنى • بهم من هموى ثم ضيق واتعابى
 وكن راجا ضعفى وغافر ذلتى • وذنبى الذى اعىي الأساءة واودى بى
 وكن مشفعالى يوم ليس ينافع • سوى العفو من مال وخل واتراب
 ويمدى االزمان بى مسج التقى • بتسيير الطاف وتيسير اسباب
 وحقق رجائى منك واستر تفضلا • ذنوبى من العفو الجميل باثواب
 كذلك اشباخى وصحبى ووالدى • طرا وانصارى جميعا واحبابى
 وصل وسلم يا الهى مبارك • على المصطفى خير الورى مراحقاب
 وآل واصحاب وحزب به اقتدوا • فهم خير اصحاب وآل واحزاب